

البرأي العلم

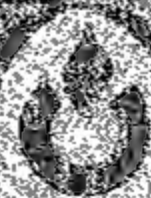
في الفكر والعلوم والفنون والآداب

عدد ١٠٠ - سنة ١٩٩٠



0160472

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA



دار الكتب الوطنية

وزارة الثقافة والاعلام



دار الوثائق والتراث العامة

بغداد ١٩٨٧



طباعة ونشر

دار الشؤون الثقافية العامة «أفاق عربية»

حقوق الطبع محفوظة

تحتون جميع المراسلات

لرئيس مجلس إدارة الشؤون الثقافية العامة

المطران:

المراق - بغداد - الجمهورية

ص. ب. ٤٠٣٢ - تلخس ٧١٤١٣ - هاتف ٤٤٣٦٠٤٤

الرأي العام

في القرن الثالث الهجري
١٩٨ - ٢٩٥ هـ - ٨١٣ - ٩٠٧ م

د . عادل يحي الدين الالوسي

الطبعة الاولى ١٩٨٧ .

المقدمة

لا يعدو بحث (الرأي العام في القرن الثالث الهجري) إلا ان يكون محاولة متواضعة للكشف عن نواح مهمة من تاريخنا ، تتعلق بالجماعة والامة ، او مانسميه بالرأي العام بالاصطلاح العصري ، اغفلتها دراسات المحدثين ، وحفلت كتب التراث التاريخية والادبية والفقهية بشواهد ووقائع عليها ، فما من حدث او عمل الا وله ردود فعل او مواقف معينة تحدد المصالح العامة والخاصة .

وينبغي ان نؤكد منذ البداية ، ان المجتمع العربي - الاسلامي ، لم ينفك خلال قرون عديدة عن مناقشة وبحث اخطر المسائل التي تدخل ضمن دائرة المعرفة الانسانية ، وهذه الاحداث والمسائل سواء اكانت سياسية او دينية او اجتماعية ، تمدنا بنماذج عديدة تساعدنا على فهم اتجاهات ومواقف الرأي العام الاسلامي . يشمل البحث قرنا من الزمن ، هو القرن الثالث الهجري ابتداء بخلافة المأمون وانتهاء بخلافة المكتفي بالله (١٩٨ - ٢٩٥ هـ / ٨١٣ - ٩٠٧ م) وهي حقبة من اخطر حقب التاريخ الاسلامي ، زاخرة بالاحداث والتناقضات والسلبيات . كما انه يكاد يقتصر على بغداد باعتبارها حاضرة الدولة العباسية وشريحة غنية بالاحداث وجامعة لكل شاردة وواردة .

يقع البحث في خمسة فصول ، خصصت الفصل الاول منه لدراسة مفهوم الرأي العام ، عرضت فيه مختلف الآراء والتعريفات لاشهر المفكرين الاجانب والعرب ، ولم ابخل في هذا المجال من صياغة تعريف عولت عليه ولم انسب لنفسي صفة الانفراد به .

وقد ظهر لي من خلال هذا الاستعراض ان كل الآراء سواء ما كان منها ماديا او مثاليا ، تتفق على ان الرأي العام ظاهرة تلازم كل المجتمعات المكتظة بالسكان ،

وان هذه الظاهرة تعتمد الفرد اساسا لقيامها ، فمن اتحاد رأي الفرد مع الآخرين المحيطين به ينشأ الرأي العام ، ويصبح قوة مؤثرة في مجرى الاحداث وله قابلية التغير الاجتماعي حينما يتخذ موقفا معينا . وتؤكد ما للرأي العام من خطر كبير في حياة الانسان العامة ، السياسية ، والاجتماعية ، والاقتصادية ، والفكرية ، ومن تأثير واضح على سلوك الفرد والجماعة ، وهذا مايفسر اهتمام الدراسات الحديثة به .

وبحثت في نشأة الرأي العام التي كمنت بداياتها في المجتمع العربي قبل الاسلام وتطورت خلال العصور الاسلامية المختلفة ، فبظهور الدعوة الاسلامية ، توسعت رقعة الدولة ، وحدث الامتزاج والاقتراس الحضاريين واصبح المجتمع الاسلامي اكثر عصرية ، واحتدم الصراع الطبقي وتعمق الانقسام الديني والقومي ، والسياسي وكل هذه الامور عملت على بلورة الرأي العام الاسلامي وجعلت منه قوة مؤثرة في الاحداث وبخاصة احداث القرن الثالث الهجري / القرن التاسع الميلادي .

ويمثل الرأي العام في الاسلام بتعابير شائعة آنذاك ، كالاجماع ، والرأي والقياس والامة ، والجماعة والاستحسان ، والاستصلاح ، وشرع ما قبلنا ، وهذا ما تناولته بشيء من التفصيل خلال هذا الفصل في دراسة فقهية . وقد وجدت ان المسلمين انقسموا في نظرهم الى مصادر التشريع من غير القرآن والسنة الى :

فريق يرفض كل تأويل او اجتهاد بحجة ان الاسلام دين متكامل لا ينحصر كماله في زمن معين وهم يستندون في ذلك الى قوله تعالى « اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا » وفريق فزع الى الاجتهاد واعتبره حجة تخدم التشريع ولا تخرج عنه ، تعمل على ديمومة الدين وتجنبه هممة العجز والقصور ، وفريق ثالث يعولون على القرآن والسنة ، ويتهيبون الاجتهاد الا عند الضرورة القصوى وهناك من يأخذ به وفق مواصفات معينة .

اما الفصل الثاني ، فقد اقتصر على دراسة طبيعة المجتمع العباسي في القرن الثالث الهجري وذلك من خلال استعراض سمات هذا المجتمع والمجتمعات الأخرى التي سبقته ، كنشوء الفرق الدينية والأحزاب السياسية وماتبها من فلسفات ، ومبادئ ، بعضها انتهج نهجا متطرفا ومعارضاً ، والبعض الآخر كان تبريريا وتوفيقيا مساندا للسلطة ، ومنها ما كان انهماكيا عاجزا وجد في التصوف متنفسا له ، بالإضافة الى ما شهدته المجتمع الاسلامي عموما ومجتمع القرن الثالث على وجه الخصوص ، من انقسامات سياسية ودينية وقومية ، وضعف السلطة المركزية وضعف هيبة الخليفة في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري ، و بروز التفاوت الطبقي وقيام نظام الاقطاع والجند المرتزة الأجانب وما تبع ذلك من ركود في الزراعة .

يتكون المجتمع العباسي في القرن الثالث الهجري من طبقتين رئيسيتين ، تتفاوت في الثروة والنفوذ واسلوب العيش ، فالى جانب الخليفة واتباعه وكبار موظفيه الذين تركزت بأيديهم كل الامتيازات ، يقف الفقراء والمعدمون الذين يؤلفون الغالبية الساحقة من الناس ، وبين هاتين الطبقتين فئات عاشت على افضال طبقة الخاصة فاحترفت الوظائف وتكسبت بالشعر والادب ، فمنهم من فاز بالخطوة وعد من الاغنياء ومنهم من انحدر في مستواه المعاشي الى حد الجوع وتتمثل هذه الفئات في الكتاب والشعراء والقصاصين والفنانين .

ومن الجدير بالملاحظة ان حدة التمايز الطبقي وتردي الأحوال الاقتصادية والسياسية قد ولدت رأيا عاما متزمتا وساخطا وجدت فيه حركات المعارضة تربة خصبة لبث افكارها ونشر مبادئها وحشد المؤيدين والانصار لها .

ويشكل الفصل الثالث العمود الفقري الذي استند عليه البحث ، وذلك لسعته ولخطورة المواضيع التي تناولها ، درست فيه عوامل تدمير الرأي العام الاسلامي الاقتصادية والسياسية والاجتماعية والفكرية والدينية ، كأرتفاع

الاسعار ، وندرة الاقوات وتأخر ارزاق الجند ومشاغبتهم التي اضعفت سلطة الخليفة العباسي واودت به في بعض الاحيان الى العزل او القتل ، كما جرى للمعتز بالله على يد الامراء الاتراك الذين تسلطوا على امور الدولة ومناصبها الحساسة وخاصة في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري حتى تدمير منهم اهل بغداد وسامراء بالاضافة الى تدميرهم من سوء الاوضاع العامة والانحلال الاداري واضطراب الامن وفداحة بعض الضرائب وسوء جبايتها وما يرافق ذلك من طرق قسرية واساليب غير عادلة .

ومن عوامل تدمير الرأي العام الاسلامي ما شهدته القرن الثالث الهجري من فتن كالفتنة بين الامين والمأمون والتي استحوطت الى صراع قومي بين العرب والفرس والفتن الاخرى ذات الطابع الشعبي وحركات العوام العفوية من الشطار والعيارين وحركات المعارضة متمثلة بالعلويين وبقايا الخوارج ، بالاضافة الى المنازعات الفكرية والدينية التي مزقت وحدة المسلمين وقسمتهم الى شيع واحزاب ومذاهب نجد تفصيلا لها في ثنايا البحث .

اما الفصل الرابع فقد تناول موقف الرأي العام الاسلامي من المؤسسات الرسمية كالخلافة والقضاء ، هذا الموقف الذي اتسم بالنقد اللاذع الساخر .
ثاني الخلافة في مقدمة المسائل التي شغلت الرأي العام بعد وفاة رسول الله (ص) لما لمنصب الخليفة من اهمية دينية وسياسية منحه اياها الاسلام الحنيف .

واري ان الخلافة الراشدة لم تخرج عن مبدأ الشورى الاسلامي والرضا الجماهيري المتمثلين بالبيعتين الخاصة والعامة الا ان الخلاف بشأنها قد احتدم في العهد الاموي لما استحدث الامويون نظام التوريث الذي اضعف الدولة وقسم الامة بين مؤيد ومعارض ، ومعارض متطرف يعوم الخلافة لكل الناس ان كانت طبيعتهم التي ينتمون اليها كما يقول بذلك الخوارج . وخلال القرن الثالث الهجري تدنت

الخلافة حتى أصبحت منصبا ثانويا لا يحتفظ منه صاحبه الا بالمركز الظاهري الدعائي ، والى جانب ذلك فقد القضاء ، اداة العدالة القوية ، قدسيته واصبحت احكامه عرضة للاهواء والرغبات وسخرته الرأي العام الاسلامي ، ومصادر التاريخ الاسلامي مليئة بالحكايات والنوادر والاشعار والابخار عن القضاء وقد ذكرت طرفا منها في هذا الفصل .

تميز الرأي العام الاسلامي طوال القرن الثالث الهجري ، بطابع التدمير والسخط والثورة في بعض الاحيان وهو ما ملسته من خلال البحث ، وقد استلزم ذلك وجود مراكز واماكن ياوي اليها المتدمرون ، يعبرون فيها عن آرائهم وما يشغل اذهانهم ، كالاسواق والسجون والمساجد ومراكز اخرى متفرقة ، كالمناسبات ومجالس المناظرة والطب والعقبات المقدسة والحمامات وما الى ذلك من اماكن كان الرأي العام الاسلامي يتجمع فيها ، تناولها الفصل الخامس والآخر من هذا البحث .

الفصل الأول

مفهوم الرأي العام في الإسلام

- ١ - معنى الرأي العام وأنواعه.
 - ٢ - نشأة الرأي العام في الإسلام وتطوره.
 - ٣ - مفهوم الرأي العام في الإسلام.
- (دراسة فقهية)

- أ - الإجماع.
- ب - الرأي والقياس.
- ج - الاستحسان.
- د - الاستصلاح أو المصالح المرسلة.
- هـ - الجماعة والأمة والأهلية.
- و - شرع ما قبلنا.

١ - معنى الرأي العام واتواعه :

الرأي العام (public opinion) ، اصطلاح شائع على السنة الكتاب والمفكرين ورجال السياسة ، وهو يتردد على السنة العامة في احاديثهم من خذل الاحكام التي تصدرها الجماهير على عمل ما سلبا او ايجابا ، سخطا او رضيا .
ترجع ظاهرة الرأي العام ، الى عهود تاريخية سحيقة ، تعاصر وجود الجماعة الانسانية او الظاهرة البشرية في صورة مجتمع (١) ، فقد عرفه الفكر السياسي والاجتماعي بمفاهيم مختلفة : كارادة الامة ، ومشية الشعب ، والروح العامة ، وصوت الشعب ، وروح الشعب (٢) ، وعبر عنه المسلمون الاوائل بمصطلحات عدة هي : الاجتهاد ، والاجماع ، والشورى ، وجمهور الامة ، والقياس ، والاستحسان ، والمصالح المرسله وغير ذلك من التسميات الفقهيّة الشائعة آنذاك (٣) .

والرأي العام بمفهومه الحديث ، يرجع الى القرن الثامن عشر الميلادي (٤) ، وعلى وجه الدقة الى عهد الثورة الفرنسية ، ونمو الحركات الشعبية والادبيات المرتبطة بها (٥) ، وقد تضاعفت قوته بتأثير التجمعات الجماهيرية الكبيرة في المدن بعد الثورة الصناعية ، وقيام النظم الديمقراطية كالتوسع في حق الانتخاب ، وتحرير المرأة وتحرير

(١) د . احمد محمد ابو زيد : سيكولوجية الرأي العام ورسالة الديمقراطية ، القاهرة ١٩٦٨ ، ص ١٨ .

(٢) سعد الدين خضر : الرأي العام وقوى التحريك ، الموصل ، ص ١٥ .

(٣) محمد عبد الرؤوف بينسي : الرأي العام في الاسلام ، مصر ١٩٦٦ ، ص ١٥ .

(٤) غزاد ذياب : الرأي العام وطرق قياسه ، القاهرة ١٩٦٢ ، ص ١٤ .

(٥) الفريد سوفي : الرأي العام ، ترجمة كسروان شلياق ، مطبعة عويدات ، بيروت ١٩٦٦ ، ص ٥ .

العبيد ، وانتشار التعليم ، وتطور الطباعة ، وتقدم وسائل الاتصال ، واختراع
الآت التصوير والاذاعة والسينما والتلفزيون ، وغير ذلك من اوجه التقدم العلمي
والتكنولوجي (١) .

والرأي العام ، اصطلاح لا يخلو من الغموض ويحتمل اكثر من معنى واحد ،
وقد اختلف المفكرون في تعريفه ، وسأتعرض هنا الى بعض هذه التعريفات :
فالباحث الامريكي^١ (ليونارد دوب) يرى : انه اتجاهات الناس ازاء قضية
ماحينما يكونون في نفس الفصيلة الاجتماعية او الجماعة المحلية ويتأتى عن طريق
عملية النقاش الديمقراطي (٢) . في حين يرى (هارود تشيلدز) بانه : مجرد
مجموعة من الآراء الفردية ، وهو عنده حاصل جمع هذه الآراء (٣) .

ويعرف الصحفي الالماني (اميل دوفيفان) الرأي العام بأنه : الخط الواحد
لسير الجماعة بأكملها . وهو عند الفيلسوف (فيلاند) : رأى طبقة لها الغالبية والقوة
بين طبقات الشعب الاخرى ، وعند القانوني (بتشلي) : رأى الطبقة المتوسطة (٤) .
في حين يعتبره السيامي (بسمارك) : التيار اليومي الذي يغلب صوته صوت
الآخرين في الصحافة وجلسات البرلمان ، اما المؤرخ (رانكا) فيقول انه : « اقرب
تعبير عن الحركات او التيارات الداخلية غير الظاهرة في الحياة العامة »^٥ .

(١) مختار النهامي : الرأي العام والحرب النفسية ، دار المعارف بمصر ط ١٩٦٧ ، ص ٩ .

(٢) Leonard W . Doob , Public Opinion and Propaganda , P . 95 .

(٣) Emory S . Bogardus , The Making of King of Public Opinion . P . 5 .

(٤) مختار النهامي : الرأي العام والحرب النفسية ، ص ٢٠ .

(٥) نفس المصدر السابق ، ص ٢١ .

والرأي العام عند (توماس كلار) يعني : مجموعة الاحكام التي تصدرها الجماهير على عمل ما ، وهو عنده يطابق رأى الاغلبية (١) ، اما (جيمس رسل لاول) فيعرفه : بالفكرة السائدة بين جمهور من الناس تربطهم مصلحة مشتركة ازاء مسألة من المسائل العامة التي يثور حولها الجدل (٢) .

اما العالم السيكولوجي (فلوريد البورت) فيرى ان الرأي العام : تعبير جمع كثير من الافراد عن آرائهم في موقف معين معارضين او مؤيدين بحيث تكون نسبتهم مع الكثرة كافية للتأثير على افعالهم بطريق مباشر او غير مباشر تجاه الموضوع الذي هم بصددده (٣) .

ويرى (وليام البيج) : ان الرأي العام ينتج عن تفاعل افكار الاشخاص في اي شكل من اشكال الجماعة (٤) ، والى مثل هذا ذهب (هربرت بلومر) في ان كثيرا من التفاعل الذي يتكون خلال الرأي العام يحدث من تضارب آراء الجماعة وادباعها ، شأنه شأن زميله البيج ودوب ، يقلل من اهمية الدور الخطير الذي يقوم به الافراد البارزون اصحاب الافكار الجديدة (٥) .

يقدم جوفان دجور جفتش تحليلا منطقيا وعلميا لمفهوم الرأي العام الاشتراكي ، وينطلق في تحليله من كون الانسان صاحب الحق الاول في الرأي العام ، باعتباره الكائن الاجتماعي الفعال الذي يتكون رأيه باتحاده مع افراد آخرين من طبقة الاجتماعية ذاتها تربطهم مصالح مشتركة وتحت تأثير منطق الاجتماع والصراع الطبقي فان الرأي العام يصبح قوة سياسية .

(١) محمد طلعت عيسى : الشائعات وكيف تواجهها ، القاهرة ط ١٩٦٤ ، ص ٥٣ ، الهامش .

(٢) احمد محمد ابرو زيد : ميكولوجية الرأي العام ورسائله الديمقراطية ، ص ٣٧ .

(٣) حسنين عبد القادر : الرأي العام والدعاية ط ١ ، مطبعة الرسالة ، مصر ١٩٥٧ ، ص ٧ .

(٤) William Albig , Public opinion P . 31 .

(٥) حسنين عبد القادر : الرأي العام والدعاية ، ص ٩ .

ومن هنا فانه يمكن القول ان الرأي العام هو الفكرة المفصح عنها ، وحركة الافراد بصفاتهم مخلوقات اجتماعية وفعالة ، وهو تعبير عن مجموع الروابط الاجتماعية التي يدخل فيها الفرد طرفا والتي تؤثر عليه ويؤثر فيها (١) . ويشترط جوفان لوجود الرأي العام ، وعي الانسان لمصالحه ولمصالح القريبين منه وصولا الى تطبيق بعض هذه المصالح تطبيقا علميا له قوة القانون (٢) .

ان الرأي العام ليس مجموع الآراء الفردية المنعزلة : وانما هو الرأي الذي يعرب عنه الافراد بصفاتهم ممثلين لمنظمات اجتماعية وسياسية هم اعضاء فيها او يرتبطون بها عضويا او اقتصاديا او اجتماعيا او ايدولوجيا (٣) .

ان المواقف العقلية والروحية التي يتخذها الافراد ازاء المشاكل الاساسية في الحياة الاجتماعية والسياسية ، تتأثر بعناصر اجتماعية ايدولوجية ونفسية وعاطفية ، موروثة ومكتسبة ، والتي تعطي خصائص الطبقة التي يتمتعون اليها ، والتي يعيشون ويناضلون ويموتون في احضانها ، كما تتأثر بعناصر ذاتية تكمن في صفات الافراد الشخصية فيما يتعلق بطاقتهم واراداتهم ، وهذا مايفسر لنا وجود آراء متنوعة في المجتمع (٤) .

والرأي العام عند الاشتراكيين يتنامى تأثيره وتطور مفهوم الديمقراطية ، ولايصبح قوة انسانية حقيقية وحررة كلياً الا عندما تزول الدولة (٥) .

ويقول جوفان في تحليل اخر عن الرأي العام : « هو الرأي المشروط اجتماعيا لأكبر عدد ممكن من الافراد حول القضايا العامة ، والذي يعبر عنه علناً . والموجه

(١) جوفان دجور جفتش : الرأي العام في النظام الاشتراكي ، ص ٤٥ - ٤٦ .

(٢) نفس المصدر السابق ، ص ٤٦ .

(٣) نفس المصدر السابق ، ص ٤٦ .

(٤) نفس المصدر السابق ، ص ٤٧ .

(٥) نفس المصدر السابق ، ص ٨٦ .

لأنه التأثير على الشؤون العامة فحسب ، وإنما أيضا نحوه المشاركة ، أي نحوه تحويل هذا الرأي الى سياسة عملية ، الى قانون (١) .

أما الكتاب العرب الذين بحثوا في الرأي العام ، فقد تأثروا بكتابات الباحثين الأجانب الذين سبقوهم في هذا المجال ، فمنهم من تبني لنفسه تعريفاً استنبطه من تلك الكتابات ، ومنهم من رجح تعريفاً لباحث اجنبي دون سواه (٢) ، وفريق ثالث اكتفى بعرض مختلف الآراء والتعريفات وهم كثرة في هذا النهج .

فالدكتور أحمد محمد أبو زيد ، اتخذ بنظر الاعتبار تعريف الباحثين (جيمس رسل لاول) و (توماس كلار) ، فكان الراجح عنده ، ان الرأي العام : « هو وجهة نظر اغلوية الجماعة الذي لا يفوقه او يجبه رأي آخر ، وذلك في وقت معين ازاء مسألة تعني الجماعة تدور حولها المناقشة صراحة او ضمناً في اطار هذه الجماعة (٣) » ، وذهب مذهبه باحث عربي آخر هو الدكتور مختار التهامي ، فوضع التعريف التالي : « هو الرأي السائد بين اغلوية الشعب الواعية بالنسبة لموضوع او اكثر يمس مصالح هذه الاغلوية مساً مباشراً ، او يشغل بالها ويحتدم فيه الجدل والنقاش في فترة معينة (٤) » .

أما الدكتور أحمد سويلم العمري فقد تأثر بآراء (غوستاف لوبون) و (ليونارد دوب) و (الفريد سوفي) التي تؤكد على ظاهرة السلوك الجمعي وأثرها في سلوك

(١) جولان دجور جفتن : الرأي العام في النظام الاشتراكي ، ص ٤٧ .

(٢) اعتبر فؤاد زهاب في كتابه الرأي العام وطرق قياسه ، ص ٨ ، تعريف « ليونارد دوب » في الرأي العام من اوضح التعريفات في حين ان سعد الدين خضر في كتابه الرأي العام وقوى التحريك ، ص ٢٠ ، اعتبره ادق تعريف على حد قوله .

(٣) د . أحمد محمد أبو زيد : سيكولوجية الرأي العام ، ورسائله الديمقراطية ، ص ٣٨ .

(٤) د . مختار التهامي : الرأي العام والحرب النفسية ، ص ٢٢ .

الفرد (١) ، فاستنبط ان الرأي العام : « هو ظاهرة فكرية ناجمة عن الحشد الذهني للجماعات التي يترتب عليها اقوى العلاقات الاجتماعية والنفسية للفرد ثم للجماعة (٢) » .

وتأثر الدكتور محمد طلعت عيسى بالباحث (توماس كلار) وعرف الرأي العام بانه : مجموعة الضغوط والاحكام التي تسهم في عمليات التغير الاجتماعي التي تمر عبر الجماهير (٣) .

ان الرأي العام كثيرا ما يفسر احداث الماضي ، كما ان سلوك الانسان في حاضره ومستقبله يفسره ماضي حياته ، ولكن هذا لا يعني ان الماضي يشكل العامل الوحيد المؤثر في تكون الرأي العام ، بل ان هناك مؤثرات خارجية وعوامل اخرى حددها (سيروت) بالحوادث الجديدة ، وتغير شروط الحياة ، وتغير السلوك ، والشخصيات البارزة (٤) ، وهذا يعني ان الرأي العام ينبت في ظرف ووقت معينين ، وقد يستمر متوارثا مع شيء من التحوير والتطور والتبدل شأنه في ذلك شأن الحياة الانسانية .

ان وقوع اية جماعة من الناس تحت ظروف موضوعية متشابهة او متقاربة ، يولد لديها رأيا عاما له صفة الغلبة على اي رأي آخر وله قابلية التطور والحركة وفاعليه

(١) يرى غومناف لوبون في كتابه روح الجماعات ، ترجمة احمد فتحي زغللول ط ٢ ، المطبعة الرحمانية ١٩٠٩ ، ص ٢٧ : يفقد الفرد خصائصه العقلية الذاتية حينما يندمج في الجماعة ويفكر في العقلية الكلية لهذه الجماعة .

اما الفريد سولي في كتابه الرأي العام ، ص ٩ - ١٧ ، فقد عبر عن الرأي العام ، بالغفل القوى ،

والرأي الجماعي ، والرأي الوطني ، وكل هذه التسميات تؤكد الصورة الجماعية للرأي العام .

(٢) احمد سويلم المصري : الرأي العام والدعاية ، ص ٥ .

(٣) د . محمد طلعت عيسى : الشائعات وكيف نواجهها ص ٥٣ .

(٤) د . ج . هـ . سيروت : علم النفس الاجتماعي ، ترجمة حافظ الجمالي ص ١ ، مطبعة جامعة دمشق ١٩٦٠ - ٣٧٩ هـ ، ص ١٨٨ .

التغيير . والتاريخ حافل بالادلة التي تعزز هذا القول فسوء اوضاع العرب قبيل الاسلام في ظل القبيلة والوثنية خلقت رأيا ناقما ورافضا لذلك الواقع ، ومتحفزا او متهيئا وقادرا في نفس الوقت لقبول حالة جديدة من الانبعاث القومي تتمثل في رسالة الاسلام وشخصية الرسول العربي ، وبذلك تمازجت عوامل القدرة في الامة مع الظواهر السلبية لتكوين ارضية صالحة لانبعاث وقبول الاسلام (١) ، كما ان الاوضاع الفاسدة التي عاشتها فرنسا في ظل الحكم الاقطاعي ابان القرن الثامن عشر الميلادي ، هي التي ساعدت المفكرين والساسة الثوريين على خلق رأي عام ساخط اطاح بالملكية والاقطاع في الثورة الفرنسية الكبرى .

ان الرأي العام يتخذ اشكالا مختلفة وصورا متعددة تبعا لاختلاف الظروف والاوضاع التي تكتشف وجوده في فترات معينة ، وقد ذكر الباحثون في هذا المجال انواعا متعددة له ، فمنهم من يقسم على اساس البيئة والوطن ومنهم من يقسمه على اساس الظهور والوجود والاستمرار والتمثيل والشمول والتاثير والوعي ، ولكل اساس من هذه الاسس انواع من الرأي العام ، لاجمال للخوض في تفاصيلها فقد افاض فيها من سبقني الى الكتابة في هذا المجال^(٢) .

ومن المفيد ان نميز بين ميول الناس نحو قضية معينة والتعبير عن هذه الميول بالفعل ، فاذا لم يفصح الرأي العام عن تلك الميول لظروف القاهرة وطائفة سمي بـ (الرأي العام الباطني) ، اما اذا عبر عنها ومن ثم تكون هي التي قررت الفعل فانه

(١) صدام حسين « حول كتابة التاريخ » نص الحديث في الاجتماع الموسع لمكتب الاعلام القومي

بتاريخ ١٢/١/١٩٧٧ .

(٢) انظر : فوزاد ذياب : الرأي العام وطرق قياسه ، ص ١٠ - ١٣ ، وحسين عبد القادر : الرأي

العام والدعاية ، ص ٣١ - ٣٧ . وسعد الدين خضر : الرأي العام وقوى التحريك ، ص ٣١ - ٣٦ ، واحمد

محمد ابو زيد : سيكولوجية الرأي العام ، ص ٧٢ - ٧٨ .

يسمى بـ (الرأي العام الصريح او الظاهر)^١ .
ان الرأي العام حينما يتخذ موقفا معينا ، فانه يصبح (رأيا عاما فعليا) ، اما
اذا لم يتخذ موقفا معينا فهو (رأي عام ساكن او كامن)^٢ ، فتحسس الناس للاوضاع
الفاسدة في مجتمع ما يعتبر رأيا عاما ساكنا ، في حين ان الثورة على هذه الاوضاع
يعتبر رأيا عاما فعليا او واقعا لانه اتخذ موقفا عمليا .

ان التغير صفة الموجودات ، التي تتفاوت في مدى استجابتها لعامل التغير
والتطور تفاوتا نسبيا ، ففي حين تتغير الامور الثقافية والحضارية كالعادات والتقاليد
ببطء وبمضي الزمن ، نجد ان هناك مواقف منطقية مبنية على ظروف طارئة تتغير من
وقت لآخر وقد تزول بزوال السبب كالمناهج المرحلية والبرامج الدعائية لبعض
الاحزاب والهيئات السياسية .

ان الرأي العام الذي يقوم على اساس العوامل الحضارية يسمى بـ (الرأي
العام الدائم) او (الرأي العام الثابت) او (الرأي العام الجامع) او (الاجماع)
الذي عرفه المسلمون الاوائل واعتبره الفقهاء مصدرا من مصادر التشريع الاسلامي
بعد الكتاب والسنة^٣ .

اما الرأي العام الذي يقوم حول حوادث طارئة فيسمى بـ (الرأي العام
المؤقت) (٤) ، وهو غير الرأي العام اليومي ، الذي يتأثر بمجريات الامور والحوادث

(١) حسين عبد القادر : الرأي العام والدعاية ، ص ٨ .

(٢) د . احمد أبو زيد : سيكولوجية الرأي العام ورسائله الديمقراطية ، ص ٧٤ .

(٣) اجناس جولد يستهر : العقيدة والشريعة في الاسلام ، نقل يوسف موسى وجماعته ، مصر
١٩٥٩ ، ط ٢ ، ٢٥٤ .

(٤) فزاد ذياب : الرأي العام وطرق قياسه ، ص ١٢ .

اليومية" ، وإلى جانب ذلك هناك رأي شخصي ، يعبر به الفرد عن وجهة نظره ،
أما إذا لم يجاهر به لسبب أو لآخر ، فهو رأي خاص يحتفظ به لنفسه باعتباره جزءاً من
الرأي الشخصي" .

(١) د . أحمد محمد أبو زيد : سيكولوجية الرأي العام ورسائله الديمقراطية ، ص ٧٧ .

(٢) د . حسين عبد القادر : الرأي العام والدعاية ، ص ٣١ .

٢ - نشأة الرأي العام في الاسلام وتطوره :

كما يقتدرن تكون المجتمع بوجود الفرد ، فانه لابد لهذا الفرد من اطار اجتماعي يتحرك فيه سلبي او ايجابيا ، سخطا او رضى . وحركة الفرد في هذه ليست عفوية ، انما هي وليدة الظروف المحيطة به ، التي تتأثر بعوامل اجتماعية وتاريخية . وهذه الحركة قد يعبر عنها الفرد بنفسه او من خلال اتحاده مع الاخرين الذين يرتبط واياهم بمصالح مشتركة ، هي التي تكون البداية التي يتطور عنها مفهوم الرأي ، وعلى هذا الاساس ، فالرأي العام ظاهرة اجتماعية وتاريخية ، تتكون من تفاعل الفرد بالمجتمع^(١) .

والرأي العام كذية ظاهرة اجتماعية ، يخضع لعامل الوراثة ، كما يخضع لعامل التغير والتطور^(٢) ، فالزمن يعمل على تنامي قوته وتبلور مفاهيمه ، كما ان الظلم الاجتماعي والشعور به ، يخلقان فيه قابلية التأثير المباشر والتغير الجذري ، وما التغيرات التي مرت بها الحضارة الانسانية ، سواء ما كان منها بالتأثير الاجتماعي البطيء او بالفعل البشري المباشر ، الا ادلة واضحة لتلك القابلية التي ينهض عليها الرأي العام .

لم يكن الرأي العام في الاسلام ، وليد فترة زمنية محددة ، بل ان بعض صوره لا تخلو من ملامح قومية تعارف عليها العرب قبل الاسلام^(٣) ، ولذلك فان المنطق العلمي يشير على الباحث في موضوع نشأة وتطور الرأي العام الاسلامي ، ان يدرس المجتمع العربي قبل الاسلام عموما والمجتمع المسكي على وجه الخصوص ، على

(١) جوفان دجور جفتش : الرأي العام في النظام الاشتراكي ، ص ٤٦ .

(٢) حسنين عبد القادر : الرأي العام والدعاية ، ص ١٦ .

(٣) احمد امين : فجر الاسلام ، ص ٨٠ .

افتراض ان المجتمع العربي في صدر الاسلام امتداد للمجتمع العربي السابق له^(١) فكما ان الاسلام دحض سلبيات العرب الاول فانه اكد على الفطرة الخيرة التي جُبل عليها هؤلاء العرب ، كالصدق والامانة والكرم والشجاعة^(٢) ، وغيرها من الصفات الحميدة التي مازلنا نتمسك بها ونحرص على بقائها .

تعتبر القبيلة قبل الاسلام الوحدة السياسية والاجتماعية والاقتصادية التي يقوم عليها المجتمع العربي قبل الاسلام ، ووفق مفاهيم القبيلة وعاداتها وتقاليدها تتحدد افكار الفرد العربي وتصرفاته وتطلعاته وبالتالي اراؤه التي ابتليت بمرض الجماعية وذويان الشخصية « فالمجتمع العربي القديم اسوة بالمجتمعات البدوية ، كانت وحدته الاساسية هي الجماعة لا الفرد^(٣) » ، فهو يشعر بأهميته وعزته مادام في كنف قبيلته ، وخارجها يشعر بالضعف الى حد الضياع ، وبالغربة الى حد النبذ ، وبالخوف الى حد الخطر ، فمن تتخلى عنه قبيلته لسبب او لآخر يعرف بالخليع الذي لا يحميه قانون القبيلة ولا يتعصب له افرادها ، وهذا مايفسر لنا ارتباط العربي قبل الاسلام بقبيلته ارتباطا يكاد يكون مصيريا .

تبلور الرأي العام العربي قبل الاسلام من خلال بعض المؤسسات القبلية كمجلس الملا او مجلس شورى القبيلة ، المتكون من رؤساء الاقوام او الاسر الممثلين لقبائلهم ، كدار الندوة التي اتخذت مركزا يجتمع فيه شيوخ قريش اذا ما طرأ لهم امر ما^(٤) . وهذا الرأي يتجسد بطريقة اختيار (السيد) او رئيس القبيلة كما يتجسد في حرص شيخ القبيلة على الابتعاد عن مظاهر الاستبداد ودأبه على استشارة مجلس

(١) الفرد جيوم : الاسلام ، ص ٥ - ٦ .

(٢) احمد امين : فجر الاسلام ، ص ٣٨ .

(٣) دافيد سانتلانا : القانون والمجتمع ، بحث ضمن (تراث الاسلام) ج ١ ، ترجمة فتح الله جرجيس ، ص ٣ .

(٤) اسعد طلس : عصر الانبثاق ، ص ١٢٨ .

القبيلة كصورة مبسطة للشورى التي أصبحت مبدأ شرعياً في الاسلام^(١) .
ويعتبر الشعراء والخطباء والحكماء قادة الرأي العام المعبرين عنه ، وبخاصة
الشعراء منهم الذين كانت لهم اليد الطولى في التعبير عن خلجات وهمسات الناس
بشعر جيد لازلنا نستعذب سماعه ولم نمل تكراره ، سجلوا فيه حياة القبيلة وعاداتها
وتقاليدها ودياناتها واحداثها المهمة ولذلك قيل « الشعر ديوان العرب »^(٢) .

لقد كان لازدهار التجارة الداخلية والخارجية في المجتمع المكي قبل الاسلام
اثر في تعميق التناقضات الاجتماعية التي شغلت الرأي العام الجاهلي ، كانتشار الربا
والاحتكار وتجارة العبيد وبالتالي بروز التفاوت الطبقي الذي كان مبعثاً لتدمير السواد
الاعظم من الناس^(٣) .

وجد عرب الجاهلية في الاسواق الكثيرة والكبيرة ، التي بلغ عددها العشرة او
مايزيد^(٤) ، مجتمعات تعقد فيها المعاهدات والاتفاقيات القبلية والعائلية ، ومنبراً
لاعلان كل ماله اثر بالجماعة ، ومراكز يتجمع فيها الرأي العام ، بالاضافة الى
وظيفتها الاقتصادية في البيع والشراء^(٥) .

ازاء ذلك كله ، فان المجتمع العربي قبل الاسلام لم يخل من وجود افكار
وتطلعات تعبر عن آراء فردية تخدم المصالح الشخصية في اغلب الاحيان ، وآراء
ذات صفة جماعية شاركت في التخفيف عن كاهل المتذمرين والمظلومين واثرت الى

(١) استناداً الى قوله تعالى « وامرهم شورى بينهم » سورة الشورى : ٣٨ ، وقوله « وشاورهم في

الامر » سورة ال عمران : ١٥٩ .

(٢) فليب حتي : تاريخ العرب المطول ، ج ١ ، ص ١٣١ .

(٣) احمد عباس صالح : اليمين واليسار في الاسلام ، ص ٢٢ .

(٤) جواد علي : الفصل في تاريخ العرب ، ج ٧ ، ص ٣٧١ .

(٥) نفس المصدر ، ج ٧ ، ص ٣٨٤ .

حد ما في مجرى الاحداث ، ويرز في هذا المجال (حلف الفضول) ، الذي عقد قبل الاسلام وشهده الرسول (ص) قبل البعثة واثني^{١٠} عليه كأحد الامثلة على تلك الاصوات الساخطة التي رفعها الرأي العام العربي احتجاجا وانصافا للمظلومين والغرباء .

لقد هدم الاسلام شكل القبيلة والاسرة المعروف آنذاك ، ومحاه منه الشخصية الفردية والموالة والجماعات المتحالفة^{١١} ، واصبح الفكر الاسلامي لا يعمل الا ضمن النطاق الذي حدده الدين الجديد المتمثل بالقرآن والسنة ولم يقبل المسلمون سلطة اخرى ، لذلك كان العرب في صدر الاسلام ينظرون الى تنظيمات الدولة الجديدة سياسية وادارية ومالية بعين الرضى ، باعتبارها مطابقة لمبادئ العدالة ، التي اوجبها الاسلام ، اما التشريعات العصرية التي اقتضتها سنة التطور ، والبدع التي ابتدعتها بعض المسلمين لتحقيق مصالحهم ورغباتهم وحفاظا على مراكزهم السياسية ، فقد اظهر الاتقياء من المسلمين تدميرهم منها وجاهر بعضهم بمعارضتها لانها في نظرهم لا تتفق ومبادئ العدالة الاسلامية .

فقد عارض بعض الصحابة في امر محاربة المرتدين الذين مانعوا في دفع الزكاة ، وحجتهم في ذلك قول (ص) « امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله واني رسول الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله »^{١٢} .

وتعتبر الفتنة أيام عثمان بن عفان تعبيرا عن عدم رضى بعض المسلمين من المهاجرين والانصار على سياسته وتصرفاته التي وجدوا فيها نقضا لمبدأ العدالة الذي

^{١٠} ابن هشام : السيرة النبوية ، ج ١ . ص ١٣٤ .

^{١١} سائلانا : القانون والمجتمع ، بحث ضمن (تراث الاسلام) ج ١ ، ص ٣ .

^{١٢} السيوطي : الجامع الصغير في احاديث البشير النذير ، ج ١ ، ص ٦٥ .

ارتضاه دينهم ، من ذلك لينه وتقريبه لابناء عشيرته وبالتالي ما صارت اليه الدولة من
عصرية تنافي العيشة البدوية التي عاشها الصحابة ، بالاضافة الى ان بعضهم طلب
الخلافة لنفسه^{١٠}

ويشكل منصب الخلافة الذي شغل بعد وفاة الرسول الاعظم (ص) هاجس
الناس الاول الا ان مجيء الخليفة ابي بكر الصديق (رض) بطريقة شرعية مطابقة لمبدأ
الانتخاب والشورى قد ارضى الجمهور الاعظم من المسلمين وصار هذا الانتخاب
تقليدا سارت عليه الخلافة الراشدة .

وفي العصر الاموي « ظهرت طريقة اخرى لنصب الخليفة ، ومن بعده
اُطردت ، فاصبحت عادة ، هي ان يعين الخليفة الحاكم خليفة او ولي عهد وهذا
التعيين يساوي في جوهره (العقد) فان قبل اصبحت عقدا ، والمراسيم التي يتم فيها
العقد تدعى (البيعة)^{١١} . ويعتبر معاوية بن ابي سفيان اول من استحدث نظام
الوراثة في الخلافة^{١٢} عندما عهد بها لابنه يزيد من بعده ، وحاول اقناع الرأي العام
الاسلامي لاجابة هذا العهد^{١٣} ، فارسل الوفود الى الامصار ، واستفتى الفقهاء ،
ورغب الناس بذلك .

هذه الاجراءات والمستحدثات لم ترق جمهور المسلمين ، ووجدوا فيها
استبداداً وعدواناً يتنافى ومبادئ العدالة والمصلحة العامة .

وهكذا نرى ان مسألة الخلافة بعد وفاة الرسول (ص) ، وماتلاها من

١٠. طه حسين : الفتنة الكبرى ، ج ١ ، ص ٢١٧ .

١١. سائلانا : القانون والمجتمع ، بحث ضمن (تراث الاسلام) ج ١ ، ص ١٧ .

١٢. نفصّل نظام الوراثة لا التعيين مطلقاً بل التوريث ضمن العائلة الواحدة ، والا فالتعيين سابقة

عرفت في العصر الراشدي فقد اوصى ابي بكر بالخلافة من بعده لعمر بن الخطاب - المصدر المذكور اعلاه -
بينما يرى الامامية من الشيعة ان التعيين حدث زمن الرسول وكان للامام علي ولاله من بعده - انظر
النوبختي : فرق الشيعة ص ٢٤ .

١٣. ابن قتيبة : الامامة والسياسة ، ج ١ ، ص ٦٥ وما بعدها . المسعودي التنبيه والاشراف

ص ٢٦٢ .

صراعات ومناورات استهدفت السلطة بالدرجة الاولى ، قد استأثرت باهتمامات الرأي العام الاسلامي وادت الى حدوث انقسامات في الرأي اثرت بشكل او بآخر في انجاهات الرأي العام الاسلامي طوال العصرين الاموي والعباسي .

تعاظمت قوة الرأي العام الاسلامي في القرن الثالث الهجري الذي ضم جماهير الصناع وذوى الحرف والجنود والموظفين على مختلف مراتبهم والمثقفين بأنماطهم وهواياتهم المختلفة والملاكين والتجار والاعنياء والفقراء المعدمين وباقي الفئات الاجتماعية ، وبعبارة اخرى ضم هذا المجتمع الفئات المرفهة التي تشكو التخمّة ، وتلك التي تعيش على الكفاف ، كما شهد صراعات وانقسامات وتجمعات دينية وفكرية ومهنية ، وصيحات مؤيدة واخرى معارضة وصرخات استنكار ونغمات رضى واستحسان ، وجماعات تشهر السلاح واخرى تطرق الابواب وتقبل الاعتاب ونعصر الفكر واللباب لتصوغ كلمة مدح او عبارة شكر او قصيدة استجداء .

كل هذه المفارقات والمتناقضات زخر بها مجتمع المدن الاسلامية الكبيرة وبالاخص بغداد حاضرة الدولة العباسية . وقد برز الرأي العام الاسلامي في هذه المجتمعات حقيقة ملموسة واتخذ اشكالا مختلفة ، فهو يبدو تارة رأيا عاما علنيا مجاهرا به كما في الحركات الاجتماعية والانقسامات المذهبية والمناظرات الفقهية والحركات الشعبية التي قد تلجأ الى الاساليب المتطرفة والوسائل غير المشروعة كما في حركات الشطار والعيارين ، وفي تارة اخرى يتخذ الرأي العام شكلا مؤثرا شفها غير مباشر قد يعبر عنه بالنادرة والظريفة والحكاية والشائعة والخطابة الدينية عن طريق النصيح والارشاد .

٣ - مفهوم الرأي العام في الاسلام - دراسة فقهية -

ان مصطلح الرأي العام وان كان مصطلحا حديثا كما رأينا ، الا اننا نجد ما يقابله في التراث الاسلامي ، ولكن بتسميات تختلف عن التسميات العصرية .
الحق ان كل انواع واشكال الرأي العام التي سبق ان استعرضناها يمكن ان نجد لها امثلة في مجتمعات المدن الاسلامية المكتظة بالسكان في القرن الثالث الهجري ، تحت هذه المصطلحات والتسميات : الاجماع ، والقياس ، والاستحسان والمصالح المرسلة ، ويعبر عنها بالاستصلاح ، او مصلحة الامة ، ورأي الاكثرية والامة او الجماعة وشرع ما قبلنا . . . وسنتعرض لاحدها بايجاز .

آ / الاجماع :

الاجماع في اللغة العزم ، يقال اجمع فلان على كذا اذا عزم عليه^(١) ، ومنه قوله تعالى : « فأجمعوا أمركم^(٢) » اي اعزموا عليه وقوله (ص) : « لاصيام لمن لا يجمع الصيام في الليل^(٣) » اي لم يعزم ، ومن معانيه « الاتفاق^(٤) » ومنه قولهم اجمع القوم على القتال اي اتفقوا عليه ، وهذا المعنى الاخير هو الذي يهمننا ، لانه لا ينعقد الا من اثنين فما فوقهما ، فهو متعلق باتفاق الجماعة على امر ما ، وهذا الاتفاق يعني اتفاق الكثرة الذي يعبر عنه في الوقت الحاضر بالرأي الجامع^(٥) .

(١) الرازي : مختار الصحاح ، ص ١١٠ ض ، ط ٤ بولاق .

(٢) سورة يونس : الآية ٧١ .

(٣) لابي حنبل العسقلاني في بلوغ المرام في ادلة الاحكام ، ص ١٠٧ . « رواه الخمسة » وفي رواية

اخرى « لاصيام لمن لم يفوضه في الليل » .

(٤) الفيروز ابادي : القاموس المحيط ، مطبعة البابي الحلبي ١٩٥٢ ، ج ٣ ، ص ١٥ .

(٥) وهو ما يسمى بالانكليزية (General Opinion).

ويعني الاجماع بأعتبره احد مصادر التشريع الاسلامي : اتفاق اهل النظر في المصالح وهم رجال الشورى الذين تعرض عليهم الحوادث ويتناولونها بالبحث ، وتتفق اراؤهم فيها ولا عبرة لمن يخالفهم عليها لان الجماعة احق بالاصابة واول بالحجة ، قال (ص) : عليكم بالسواد الاعظم ، واوصى ابو بكر الصديق احد امراء المدينة قائلا : « اذا وجدت اهل المدينة على امر مستجمعين عليه فلا تشك انه الحق »^(١) »

والاجماع على ضربين احدهما اجماع الخاصة والعامة مثل اجماعهم على القبلة انها الكعبة وعلى صوم رمضان ووجوب الحج والوضوء والصلوات وعددها واوقاتها وفرض الزكاة واشباه ذلك . والضرب الاخر هو اجماع الخاصة دون العامة مثل ما اجمع عليه العمل من ان الوطء مفسد للحج وان البيعة على المدعي واليمين على المدعي عليه وان لا وصية لوارث وان لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها وما الى ذلك^(٢)

اما الاجماع الذي يصور : بانه اتفاق جميع الامة مجتهديها وغير مجتهديها خواصها وعوامها ، فليس بالاجماع الذي يعتبر مصدرا من مصادر التشريع ، وانما هو اجماع على العلم بما اجمعت عليه الامة ، لثبوته وشيوعه عند جميع المسلمين^(٣) ، كأن نقول : تولى ابو بكر الخلافة بعد وفاة الرسول ، وان بغداد كانت حاضرة الدولة العباسية ، فهذا اجماع شائع ومجمع عليه وهو لا يدخل في باب التشريع الاسلامي . والاجماع تبعا لزمه يقسم الى نوعين^(٤) : اجماع الصدر الاول الذي يستند على

(١) البزدوى : علي بن محمد « اصول الفقه » هامش كتاب كشف الاسرار ، طبع في ١٣٠٧ ، ص ٩٦٥ .

(٢) محمود شلتوت : الاسلام عقيدة وشريعة ، ط ٢ ، دار العلم ، القاهرة ١٩٦٤ ص ٥٦٥ .

(٣) الفقيه والمتفقه ح ٥ . ص ١٧٢ .

(٤) الاسلام عقيدة وشريعة ، ص ٨٤ .

(٥) وكيع القاضي : اخبار القضاة ج ١ ، ص ١٤٣ .

نص فهو اجماع ولكنه ليس حجة شرعية ، واجماع متأخريستند على نص واشتهر بين الناس انه حجة شرعية واعتمدت عليه عصورُ التقليد في سد باب الاجتهاد ، وعصورُ التعصب في الرمي بالتضليل والخروج عن سبيل المؤمنين .

ان فكرة الاجماع في الاسلام مستمدة من نظام الشورى الذي فرضه الاسلام على اولي الامر في الا يستبدوا في تدبير شؤون المسلمين بأنفسهم ، بل عليهم اشراك بقية الصحابة ، فمن ذلك قوله تعالى « فاعفُ عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر »^(١) ، وقوله : « وامرهم شورى بينهم »^(٢) .

وكما ان الرأي - الذي يعتبر الاجماع في بدء امره طورا من أطواره -^(٣) ، لم يتحدد بمفهومه الشائع الا بعد ان تحولت الدولة من دور البداوة الى صور الحكم المنظم ، كذلك فان الاجماع وضع وزال ايهامه ، ونظمت قواعده ، بتدوين العلوم ، وشيوعها ، وتطور الشريعة الاسلامية ، واتساع دائرتها . وخلال ذلك اصبحت فكرة الاجماع عنصرا من عناصر التوفيق والتقريب بين السنة المستحدثة والبدع ، وذلك ان المسلمين اذا اتبعوا عادة من العادات ، او القوا تقليدا من التقاليد وارتضاه جمهورهم زمنا طويلا ، ولم ينكروه اصبحت هذه العادة او التقليد في النهاية جزءا من صميم السنة^(٤) . وهذه البدع يعم تطبيقها ويعتاد الناس على استعمالها كلما طال الزمن عليها ، وانعقد اجماع المسلمين على اتباعها ، حتى يوصف من ينكرها من الفقهاء بأنه « مبتدع » يطالب بأحياء السنن القديمة ، وعليه فالاجماع هنا اصبحت اداة في اقرار بعض البدع المستحدثة اذا سكنت المسلمون عليها بادية امرها^(٥) .

(١) سورة آل عمران^(٣) : الآية ١٥٩ .

(٢) سورة الشورى : الآية ٣٨ .

(٣) مصطفى عبد الرازق : تمهيد لتاريخ الفلسفة الاسلامية ، ج ٢ . لجنة التأليف والترجمة ، القاهرة ١٩٥٩ ، ص ١٧٢ .

(٤) اجناس جولد تسهر : العقيدة والشريعة في الاسلام ، ص ٢٥٣ .

(٥) نفس المصدر السابق ، ص ٢٥٤ .

ويعرف الاجماع بانه : « اتفاق المجتهدين في عصر على حكم شرعي »^{١١} ، او
« اتفاق مجتهدى عصر من امة محمد على امر ديني »^{١٢} . وبناء على ذلك فان الشرط
الاول لتحقيق الاجماع ، هو حصول اتفاق المجتهدين ، لان اتفاق غيرهم لا يكون
اجماعا^{١٣} .

والمراد بالاتفاق : الاشتراك في القول او الفعل او الاعتقاد ، كما ان اصطلاح
مجتهدين ، قد يعني الفقهاء أو علماء الامة او اهل الحل والعقد او اهل الرأي
والاجتهاد^{١٤} ، اي كل من كان بالغاً عاقلاً قادراً على استخراج الأحكام من غير
العوام الذين لا يشترط بالضرورة موافقتهم او مخالفتهم . غير ان هذا لا يعني ان كل
الفقهاء ينكرون موافقة العوام ، فمنهم من يعتبر موافقتهم شرطاً لانعقاد الاجماع ،
واصحاب هذا الرأي يعرفون الاجماع بانه : « اتفاق امة محمد بدلا من اتفاق
المجتهدين »^{١٥} .

وهناك من يرى في الاجماع « اجماع الصحابة والتابعين »^{١٦} . ويشترط هؤلاء
وجود مستند يستندون عليه او سابقة يقيسون عليها ، ومثلهم على ذلك مبادرة
الصحابة والتابعين الى بيعة ابي بكر (رض) وتسليم النظر في امورهم اليه ، وقد
استندوا على امتناع خلو الوقت من امام بعد وفاة الرسول (ص) ، ونصهم في ذلك

١١. علي عبد الرازق : الاجماع في الشريعة الاسلامية ، دار الفكر العربي سنة ١٩٤٧ ، ص ٩ .

١٢. القمي : المقالات والفرق - التعليقات - ص ١٤٤ .

١٣. دائرة المعارف الاسلامية ، ج ١ ، ص ٤٥٣ .

١٤. محمد عبد الرؤوف بهنسي : الرأي العام في الاسلام ، دار الجيل ، القاهرة ١٩٦٦ ، ص ٥٢ .

١٥. علي عبد الرازق : الاجماع في الشريعة الاسلامية ، ص ٧ .

١٦. علي عبد الرزاق : الاسلام واصول الحكم ط ٢ ، سنة ١٩٢٥ ، ص ١٣ .

خطبة ابي بكر ؓ الا ان محمدا قد مات ولا بد لهذا الدين ممن يقوم به ^{١٠} . حتى اصبح هذا التقليد اجماعا دالا على وجود تولية الامام ^{١١} . وعليه فان هذا الاجماع استند على مبادرة ابي بكر ، كما ان اجماعهم على توليته الخلافة ، استند على امامته في الصلاة أثناء مرض رسول الله ^{١٢} .

ان كثيرا من الافكار النظرية ذات الطابع الديني قد وجدت في الاجماع قاعدة شرعية مقبولة ، قد تكون في بعض الاحيان واجبة الاعتقاد .

ودائرة الاجماع في مبدأ الامر اقرب الى الاحساس الجمعي منها الى المعنى الديني المحدد ، ومن العبث حصره بزمان أو مكان معينين ، كأجماع الصحابة او اهل المدينة القدامى . ولا يكفي من جهة اخرى ان يترك الاجماع حرا كالاحساس الغريزي للجماعة . واخيرا وجدت قاعدة تقول ان الاجماع : « عبارة عن التعاليم والافكار المجمع عليها من اهل الحل والعقد في زمن معين ، فهم الذين لهم الحق في بيان الفقه والعلم واستنتاج ذلك ، وهم يحكمون بصحة استعمالها » .

وبمعنى آخر : اتفاق القادرين على الحكم في المسائل الدينية . فاصبح بذلك يعني اتفاق من اهل العلم . ولما كان من المتعذر حصول مثل هذا الاتفاق في مسألة آنية او مستقبلية ، فقد اقتضت احكامه على الماضي وكون العامل الفاصل فيه استرجاع الاحداث الماضية ^{١٣} . ومن امثلة ذلك الاجماع ، : ان لغة العبادة في

١٠. ابن هشام : السيرة النبوية ، تحقيق مصطفى السقا وجماعته ، ط ٢ . مصطفى البابي الحلبي

واولاده بمصر ١٩٥٥ ، ق ٢ ، ص ٦٥٦ .

١١. ابن خلدون : المقدمة ، دار احياء التراث - بيروت ، ص ١٩١ .

١٢. ابن تيمية : منهاج السنة النبوية ، ج ١ ، ص ٣٤٦ .

١٣. جولد تسهر : العقيدة والشريعة في الاسلام ، ص ٦٣ .

١٤. جرونيباوم : حضارة الاسلام ، دار مصر للطباعة ١٩٥٦ ، ص ١٩٣ - ١٩٤ .

الاسلام هي العربية وكل شعائر العبادة تقال وتؤدى بلغة القرآن ، والاجماع شأنه شأن الامور والاحداث والآراء التي شهدتها المجتمع الاسلامي ، والتي لا بد لها من نص تستند عليه من الكتاب والسنة النبوية تتلوها الاسانيد الاخرى .

لقد اجهد انصار الاجماع ، ومنكروه انفسهم في الحصول على مثل هذه النصوص ، فقد روى ان الامام الشافعي وهو اول من بسط نظرية الاجماع في الاسلام قد اجهد نفسه كثيرا للوصول الى آية قرآنية يستند عليها في حجية الاجماع^(١) ، وهي قوله تعالى : « ومن يشاقق الرسول بعدما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا^(٢) » .

واورد الفقهاء آيات قرآنية اخرى تدلل على حجية من ذلك قوله تعالى : « وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا^(٣) » وقوله : « لا اكراه في الدين^(٤) » . اضافة الى الاحاديث العديدة التي يعتمد عليها هذا المبدأ فقد روى الشافعي ان النبي (ص) قال : « ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم : اخلاص العمل لله تعالى ، ونصيحة المسلمين ، ولزوم جماعة المسلمين فان دعوتهم تحيط من ورائهم^(٥) » وقوله (ص) « لم يكن الله ليجمع امتي على ضلال^(٦) » و « يد الله مع الجماعة^(٧) » و « عليكم بالسواد الاعظم^(٨) » و « من

(١) جولد تسهر : العقيدة والشرعية في الاسلام ، ص ٦٢ .

(٢) سورة النساء (٤) : الآية ١١٥ .

(٣) سورة البقرة (٢) : الآية ١٤٣ .

(٤) سورة البقرة (٢) : الآية ٢٥٦ .

(٥) جروينباوم : حضارة الاسلام ، ص ١٩٥ .

(٦) ابن عثمان الخياط : الانتصار ، ص ٩٧ .

(٧) السيوطي الجامع الصغير في احاديث البشير النذير ، مطبعة البابي الحلبي ١٩٥٤ ، ج ٢ .

ص ٢٠٥ .

(٨) يوضح البزدوى هذا الحديث في كتابه « اصول الفقه » هامش ص ٩٦٥ بقوله : ان النبي (ص)

جعل اجماع الامة حجة فهي احق بالكرامة والاصابة .

الخطيب البغدادي : الفقيه والمتفقه دار احياء السنة النبوية القاهرة ١٩٧٥ ح ٥ ص ١٧٦

خرج من الطاعة وفارق الجماعة ومات فَمَيِّتُهُ مَيِّتَةٌ جَاهِلِيَّةٌ^(١) .
 اما دليلهم العقلي على حجة الاجماع : فان الفقهاء اجمعوا على القطع بتخطئة
 المخالف بل ان بعضهم حكم بالكفر على من انكر المجمع عليه ، « بأعتباره عملا
 تلقته الكافة من الكافة بما لا شبهة في ثبوته عن صاحب الشرع^(٢) » .
 اما المنكرون لحجية الاجماع فقد اعتمدوا على آيات قرآنية منها قوله تعالى :
 « تبيانا لكل شيء^(٣) وقوله « فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول^(٤) » .
 وهناك من وقف من الاجماع موقفا وسطا كالشيعة الذين لم يرفضوه بالمرة ولم
 يأخذوا به كأنصاره ، فهو عندهم لا يبلغ حجة الصواب ولا ينعقد من غير معاونة
 الامام المعصوم ، والسلطة الشرعية المخولة له^(٥) .
 لقد اختلفت المذاهب في تفسير حقيقة الاجماع فمنهم من رأى انه « اتفاق جميع
 المجتهدين على حكم شرعي ، ومنهم من رأى انه اتفاق اكثرهم او طائفة منهم^(٦)
 ففي الوقت الذي ذهب الشافعي الى ان « الاجماع هو اتفاق جماعة المسلمين^(٧) » ،

(١) ابن جعفر العسقلاني : بلوغ المرام في ادلة الاحكام ، ص ٢١٣ « وقد اخرج مسلم » .

(٢) شلتوت : الاسلام عقيدة وشرعة ، ص ٨٤ .

(٣) سورة النحل (١٦) الآية ٨٩ ، في نهج البلاغة ، ج ١ ، ص ٥٥ ان الامام علي استند على هذه
 الآية في الرد على الأخطلين بالرأي .

(٤) سورة النساء (٤) : الآية ٥٩ .

(٥) جولد تسيهر : العقيدة والشرعة في الاسلام ، ص ٢١٢ .

٦. شلتوت : الاسلام عقيدة وشرعة ، ص ٨١ .

٧. الشافعي : رسالة اصول الفقه ، ص ٦٥ .

ذهب مالك الى انه يعني اجماع اهل الحرمين مكة والمدينة^{١٠} ، كالذي روى عن محمد بن ابي بكر انه « كان اذا قضى بقضاء يخالف للحديث استند على ما اجتمع عليه اهل المدينة^{١١} » . وعند الحنفية هو اجماع اهل الكوفة^{١٢} ، وهذا النوع من الاجماع المحلي^{١٣} . في حين ان الامام احمد بن حنبل لم يعتد بالاجماع حتى فضل عليه الحديث الضعيف^{١٤} وعنده ان من ادعى الاجماع فهو كاذب^{١٥} . وجاء العلماء المسلمون فيما بعد فأجهدوا انفسهم في تعريف معنى الاجماع ، فقال الامام الغزالي انه : اتفاق امة محمد خاصة على امر من الامور الدينية^{١٦} .

ويقدم الطبري مفهومًا جديدًا للاجماع فيعتبره ، اجماع اهل كل عصر وليس لاحد من بعدهم ان يقول بخلافه وهذا ما سماه بـ (مذهب الجمهور) ، الذي يرى في الاجماع حقيقة واقعة متفق عليها^{١٧} . وهذا التعريف الذي يقدمه الطبري من اقرب التعريفات الى مفهوم الرأي العام السائد ، اذ انه قد اكد على اساسين يحددان الرأي العام ، اولهما : تشابه الظروف الموضوعية التي تعيشها الجماعة والتي تولد رأيا عاما كليًا يطبع هذه الجماعة ، وقد سماه بمذهب الجمهور . وثانيهما : اخذه بمبدأ التطور الاجتماعي الذي يعني ان الرأي العام يتحدد وفق المفاهيم السائدة في المجتمع فما يعتبر اجماعا في مجتمع من المجتمعات قد لا يعتبر كذلك في مجتمع آخر ، وقد سمى الطبري ذلك باجماع اهل كل عصر .

-
١٠. جرونيباوم : حضارة الاسلام ، ص ١٩٣ .
 ١١. وكيع القاضي : اخبار القضاة . ج ١ . ص ١٧٦ .
 ١٢. مصطفى عبد الرازق : تمهيد لتاريخ الفلسفة الاسلامية ، ص ١٧٢ .
 ١٣. دائرة المعارف الاسلامية ، ج ١ ، ص ٤٣٨ ، مادة اجماع .
 ١٤. احمد امين : فسخ الاسلام ، ج ٢ ، ص ٢٣٥ .
 ١٥. الاسلام عقيدة وشريعة ص ٨١ .
 ١٦. مصطفى عبد الرازق : الاجماع في الشريعة الاسلامية ، ص ٨ .
 ١٧. مصطفى عبد الرازق : تمهيد لتاريخ الفلسفة الاسلامية ، ص ١٧٢ .

وفي الوقت الذي اجمع اكثر اهل السنة على ان الاجماع حجة شرعية ، ذهب الامامية من الشيعة مذهباً آخر ، فقد قللوا من أهمية الاجماع وقيمتهم كمصدر للعلم الديني ، وسلموا نظرياً بقيمتهم في الفصل بالمسائل الدينية^{١٠٠} .

ب / الرأي والقياس :

والرأي هو الاعتماد على الفكر في استنباط الاحكام الشرعية ، حتى لقد ذهب بعض الفقهاء الى ان الرأي مرادف للقياس والاجتهاد ، بل والاستحسان والاستنباط فجمعوها كلها في معنى واحد^{١٠١} . وهناك من يرى ان الاجتهاد اعم من القياس والقياس داخل فيه وهو حجة في اثبات الاحكام العقلية^{١٠٢} .

لقد اتفق الصحابة على استعمال الرأي في الوقائع التي لم يرد فيها نص شرعي ، ثم توسعت دائرة استعماله في زمن التابعين وتابعي التابعين حتى اصبح يعني الاجتهاد^{١٠٣} . فكان اكثرهم اخذاً به الحنفية واقلهم الحنابلة ، واما المالكية

١٠٠. ابن عثمان الخياط ، الانتصار ، ص ١٧٢ .

١٠١. الامدي : الاحكام في اصول الاحكام ، ج ٤ ، ص ٢-١٥٨ ، وقد اوضح فيه كل مايتعلق بالقياس من اقسام واسانيد ومسائل .

١٠٢. الفقيه والمتفقه ج ٥ ، ص ١٧٨ .

والقياس في اللغة : تقدير الشيء على مثله . الرازي : مختار الصحاح ، ص ٥٥٥ .

١٠٣. دائرة المعارف الإسلامية ، ص ٤٣٥ ، مادة اجتهاد .

والشافعية فوقفوا بين الفريقين^(١) ، ومن جوز الرأي في الاحكام فرقة النجدية من الخوارج^(٢) . ينسب لابي حنيفة الفضل في ازدهار مدرسة العراق التي عولت على الرأي بالدرجة الاولى حتى عرفت بمدرسة الرأي^(٣) . وهكذا غدا الرأي في التشريع الاسلامي مصدرا رابعا بعد القرآن والسنة والاجماع^(٤) .

ويعتبر القياس مرادفا للرأي^(٥) ، ومصدرا من مصادر التشريع الاسلامي ، فزع اليه الخلفاء والصحابة ودعاة الرأي ووجدوا في القرآن والحديث ما يبرر لجوءهم للقياس والاخذ به في الحالات التي لم يرد فيها نص من القرآن والسنة^(٦) ، كقوله تعالى « فاعتبروا يا اولي الابصار^(٧) » وقوله « اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا^(٨) » . ووجدوا في السنة ما يعزز مبدأهم من ذلك ايضا مانسب الى رسول الله (ص) قوله « اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد فأخطأ فله اجر^(٩) » ومن ذلك ايضا حديث الرسول (ص) لمعاذ بن جبل لما بعثه الى اليمن ، قال له : « كيف تقضي اذا عرض لك قضاء ؟ قال : اقضي بكتاب الله ، فان لم اجد فبسنة رسول الله فان لم اجد اجتهد برأي ولا آلو ، فضرب

(١) جرونيهاوم : حضارة الاسلام ، ص ١٩٠ .

(٢) الاشعري : مقالات الاسلاميين ، ج ١ ، ص ١٩٠ .

« والنجدية فرقة من فرق الخوارج اتباع نجدة بن عامر الحنفي ، الشهرستاني : الملل والنحل ، ق ١ ، ص ١١١ .

(٣) ابن خلدون : المقدمة ص ٤٤٦ . كما عرف دعائها بالارائيين اصحاب آرايت آرايت ؟ - الفقيه والمتفقه ، ج ٥ ، ص ١٨٤ -

(٤) « القمي : المقالات والفرق ، والتعليقات ، ص ١٤٤ .

(٥) « سئل الشافعي : ما القياس : اهو الاجتهاد ام هما مفترقان ؟ قال هما اسمان لمعنى واحد ، الشافعي : الرسالة ، ص ٦٦ .

(٦) عبد المتعال الصميلي : في ميدان الاجتهاد ، ص ٢٥ .

(٧) سورة الحشر (٥٩) : الآية ٢ .

(٨) سورة النساء (٤) : الآية ٥٩ .

(٩) الفقيه والمتفقه ، ج ٥ ، ص ١٩٠ .

الرسول صدره وقال : الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضي رسول الله^(١) .

ولعل مايعنيننا هنا انهم قاسوا الخلافة على الامامة في الصلاة وبايعوا ابا بكر لان النبي قدمه للصلاة في الناس^(٢) ، « فمن ارتضاه الناس لدينهم صالح لديناهم^(٣) » . وان ابا بكر قاس قتال ممانعي الزكاة على تاركها الصلاة وقال : « والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة^(٤) » ، ذلك ان كليهما من اركان الاسلام واستنادا الى قوله (ص) : « من بدل دينه فاقتلوه^(٥) » . ومن ذلك قياس ابي بكر تعيين الامام بالعهد على تعيينه بعقد البيعة حتى انه عهد الى عمر بالخلافة ووافقه على ذلك الصحابة^(٦) . وكذلك ما قاله عمر بن الخطاب لابي موسى الاشعري ، لما ولاه قضاء الكوفة « الفهم الفهم فيما يتلجلج في صدرك ويشكل عليك ما لم ينزل في الكتاب ولم تجر به سنة ، واعرف الاشياء والامثال ثم قس الامور بعضها ببعض^(٧) » . وكتب عمر (رض) الى شريح « اذا حضرك امر لا بد منه فانظر ما في كتاب الله فاقض به فان لم يكن فيها قضي به الرسول (ص) فان لم يكن فيها قضي به الصالحون وأئمة العدل . فان لم يكن فانت بالخيار فان شئت ان تجتهد رأيك فأجتهد رأيك . . . »^(٨)

-
- (١) الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ٦٧ . الشهرستاني : الملل والنحل ، ق ١ ، ص ١٨١ .
ايضا : الفقيه والمتفقه ، ج ٥ ، ص ١٨٨ ، ايضا البزدوي : اصول الفقه هامش ص ٩٩٨ .
(٢) في صحيح البخاري ج ٤ ، ص ١٦٠ « ان رسول الله (ص) قال في مرضه مروا ابا بكر يصلي بالناس . . . فالحا ثلاث مرات الى ان جيء به فامر بالصلاة » وفي ج ٣ ، ص ٥٩ روى البخاري « الرسول خرج مرة من حجر عائشة وابو بكر يصلي بالناس فظنوا انه يريد الصلاة فاشار اليهم بيده ان اتوا صلاتكم » .
(٣) ابن خلدون : المقدمة ، ص ٢١٩ ، ٢١٣ . القمي : المقالات والفرق ، ص ٧ .
(٤) صحيح البخاري ، ج ٤ ، ص ١٥٨ .
(٥) ابن حجر العسقلاني : بلوغ المرام في ادلة الاحكام ، ص ٢١٥ .
(٦) الامدي : الاحكام في اصول الاحكام ، ج ٤ ، ص ٥٣ .
(٧) وكيع القاضي : اعتبار القضاة ، ج ١ ، ص ٧١ .
(٨) الفقيه والمتفقه ج ٦ ص ٢٠٠ .

وروى البيروني : انه لما رفع الى عمر بن الخطاب صك محله في شعبان فقال
 عمر اي شعبان الذي نحن فيه او الذي هو آت ثم جمع اصحاب رسول الله صلى
 عليه وآله فاستشارهم فيها دهمه من الحيرة في امر الاوقاف فقالوا يجب ان نتعرف في
 ذلك من رسوم الفرس « فآخذ برأيهم وما اشاروا به عليه^{١٠} ولما اراد عمر ان يجتهد في
 تحديد صداق المرأة اعترضته امرأة قائلة له : ما اعطاك الله ذلك يا عمر والاية تقول
 « وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احدا من قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا
 تأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً ؟ » فسكت عمر ثم قال : ان كل الناس اعلم منك يا عمر
 حتى هذه المرأة العجوز وتراجع عن رأيه^{١١} وعن الامام علي (رض) قوله وهو يسلم
 الراية الى زياد بن النظر : قدر هذه الفئات واستعد برأي عالمهم وعلم جاهلهم^(١٢)
 ولي هذا المجال روى : ان رجلا من الخوارج دخل على المأمون فقال له المأمون :
 ما حملك على خلافنا ؟ قال آية من كتاب الله وهي « ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك
 هم الكافرون^{١٣} » ، قال : الك علم بأنها منزلة ؟ قال : نعم ا وما دليلك ؟ قال :
 اجماع الامة قال : فكما رضيت باجماعهم في التنزيل فارض باجماعهم في
 التأويل^{١٤} . واستدلوا على القياس بالعقل اذ لولاه لحصل ما يقابله من وهم وشك
 ولا حزم الفقهاء عن حل المسائل الشرعية التي لم يرد فيها قرآن او سنة ولتعرض
 الدين الاسلامي لتهمة العجز والقصور .

١. لبيروني : الاثار الباقية عن القرون الخالية ليزك ١٩٢٣ ص ٢٩ .

٢. انتاج المستشرقين دار الاثار بيروت ١٩٦٩ ص ٣٩ .

٣. المصدر نفسه ص ٤٠ .

١٢ سورة المائدة : الآية ٤٤ .

١٣ السيرة : تاريخ الخلفاء ، ص ٣٢٠ .

اما الذين انكروا حجية القياس ، فقد اعتمدوا على قول رسول الله (ص) :
 « تعمل هذه الامة برهة بكتاب الله ثم تعمل بسنة رسوله ثم تعمل بالرأي فاذا
 اعملوا بالرأي ضلوا واضلوا »^{١٠} وقوله : « ستفترق امتي على بضع وسبعين فرقة
 اعظمهم فتنة قوم يقيسون الامور برأيهم فيحرمون الحلال ويحللون الحرام »^{١١}
 وقوله : « ان الله لا ينزع العلم بعد ان اعطاهموه انتزاعا ، ولكن ينتزعه منهم مع
 قبض العلماء بعلمهم ناس جهال يُستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون »^{١٢} ، كما
 استند المنكرون على قول نسب للامام علي (رض) وهو : « لو كان الدين بالرأي
 لكان أسفل الخف أولى بالمسح من ظاهره »^{١٣} . « وان الخلاف يهدم الرأي »^{١٤}
 « والرأي قد يزل ، والقياس يحل كثيرا مما حرم »^{١٥} .

وذهب المنكرون الى الطعن في صحة ما روى عن عمر في وصيته لابي موسى الاشعري .
 « ... اعرف الاشياء والامثال وقس الامور عند ذلك » وحيجتهم في ذلك ان هذه
 الرواية انفرد بها عبد الملك بن الوليد بن معد ان عن ابيه وهو ساقط وابوه اسقط منه

١٠. السيوطي : الجامع الصغير في احاديث البشير النذير ، ج ١ ، ص ١٣٢ . ايضا الفقيه والمتفقه

ح ١٨٠ .

١١. منصور ناصيف : التاج في الحديث ، ج ٤ ، ٣٦ . الامدي : الاحكام في اصول الاحكام ،

ج ٤ ، ص ٦٣ . ايضا كشف الاسرار ، ج ٣ ، ص ٩٩٢ .

١٢. صحيح البخاري : ج ٤ ، ص ١٩١ .

١٣. الامدي : الاحكام في اصول الاحكام ، ج ٤ ، ص ٥٩ .

١٤. معج البلاغة للامام علي - شرح محمد عبده - ج ٣ ، ص ١٨٥ .

١٥. الفقيه والمتفقه ، ج ٥ ، ص ١٨٣ .

وينسب البخاري في كتابه كشف الاسرار ج ٣ ، ص ٩٩٢ . هذا القول ان عبد الله بن مسعود .

وقد سماها ابن حزم بالرسالة المكذوبة^(١) . كما ذهبوا الى ان القياس يبعد التقوى وان اول من قاس هو ابليس اذ امره الله بالسجود لآدم فقال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين^(٢) . وعن « انكر الرأي والقياس وتمسكوا بظاهر القرآن واحكامه الازارقة^(٣) » .

ج / الاستحسان :

وهو مصدر من مصادر التشريع الاسلامي ، وباب من ابواب الاجتهاد الفقهي^(٤) ، ويطلق الاستحسان « على ما يميل اليه الانسان ويهواه في الصور والمعاني ، وان كان مستقبحا عند غيره ، وهو في اللغة استفعال من الحسن^(٥) » وهو « كالرأي يعتمد على الفكر في استنباط الاحكام الشرعية^(٦) » . وقد اختلف الفقهاء في تعريفه ، فهو عند الحنفية والزيدية متقارب ، فهم يقولون كما قال ابو الحسن الكرخي : « الاستحسان هو العدول في مسألة عن مثل ما حكم به في نظائرها الى خلافه لوجه هو اقوى ، ويدخل فيه العدول عن حكم العموم الى مقابله للدليل المخصص ، والعدول عن حكم الدليل المنسوخ الى مقابلة للدليل الناسخ^(٧) » ، ويتأني عندهم بالقياس ولذلك اعتبروا القياس استحسانا^(٨) . ومثل ذلك جاء تعريفه في كتب الزيدية « وأساسه العدول عن مقتضى القياس الظاهر الى قياس أشد تأثيرا

(١) ابن حزم : المحلى ، ج ١ ، ص ٥٩ .

(٢) الفقه والمتفق ، ج ٥ ص ١٨٥ ايضا كشف الاسرار ج ٣ . ص ٩٩٢ .

(٣) الاشعري : مقالات الاسلاميين ، ج ١ ، ص ١٩٠ .

(٤) والازارقة فرقة من فرق الخوارج اصحاب ابي راشد نافع بن الازرق .

الشهرستاني : الملل والنحل ، ف ١ ، ص ١٠٩ .

(٥) محمد ابو زهرة : الامام الصادق ، ص ٥٢٧ .

(٦) الامدى : الاحكام في اصول الاحكام ، ج ٤ ، ص ٢١٠ .

(٧) مصطفى عبد الرازق : تمهيد لتاريخ الفلسفة الاسلامية ، ص ١٣٧ .

(٨) الامدى : الاحكام في اصول الاحكام ، ج ٤ ، ص ٢١٢ ايضا كشف الاسرار ج ٤ . ص ١١٢٣ .

(٨) كشف الاسرار ، ج ٤ . ص ١١٢٤ .

وان كان اخفى او الى نص ، او الى اجماع ، او الى ضرورة^(١) ، وهو عند المالكية ،
 « الاخذ بالاستدلال المرسل في مقابل القياس بأن تكون ثمة مصلحة اقتضت العدول
 عن موجب القياس فانه يحكم بموجب المصلحة الملائمة لمقاصد الشارع^(٢) » . وعرفه
 ابو الحسين البصري : « بانه ترك وجه من وجوه الاجتهاد غير شامل شمول الالفاظ
 لوجه اقوى منه وهو في حكم الطارئ على الاول^(٣) » .

احتج بالاستحسان الحنفية والحنابلة والمالكية والزيدية ، ورفضه الشيعة
 الامامية لانه قائم على القياس ، والقياس مبدأ لا يسوغونه في جملة ، فيما قام عليه
 لا يسوغونه^(٤) ، وانكره الشافعي والغزالي^(٥) . فقد نقل عن الشافعي قوله : « من
 استحسن فقد شرع وعمل بالهوى^(٦) » فهو يعتبره تشريعا . وهو عند الغزالي اصل
 موهوم « من ظن انه اصل خامس فقد اخطأ^(٧) » . والشيعة تشترط في قبوله صدوره من
 امام معصوم ابعادا للمفسدة والهوى^(٨) .

استند دعاة الاستحسان ، على الكتاب كقوله تعالى : « واتبعوا احسن ما
 انزل اليكم^(٩) » وقوله : « الذي يستمعون القول فيتبعون احسنه^(١٠) » وقول الرسول

(١) محمد ابو زهرة : الامام الصادق ، ص ٢٧٥ .

(٢) نفس المصدر السابق .

(٣) الامدى : الاحكام في اصول الاحكام ، ج ٤ ، ص ٢١٢-٢١٣ . « وهو يعتبر القياس لفظا

شاملا ، والاستحسان اصل مع انه قياس ترك له الاستحسان » .

(٤) محمد ابو زهرة : الامام الصادق ، ص ٢٢٨ .

(٥) الجبدي : اصول الاستنباط ، ص ٢٦٤ .

(٦) الشافعي : الرسالة في اصول الفقه ، ص ٧٠ . ايضا كشف الاسرار ج ٤ ، ص ١١٢٣ .

(٧) الحسيني : المبادئ العامة للفقه الجعفري ص ٣٠١ .

(٨) الخفري : تاريخ التشريع الاسلامي ، ص ٢٦٣ .

(٩) سورة الزمر (٣٩) : الآية ٥٥ .

(١٠) سورة الزمر (٣٩) : الآية ١٨ .

(ص) : « ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن^(١) » . وقد برع فيه فقهاء العراق ، ونقل عن أبي حنيفة قوله : « حجج الشرع ، الكتاب والسنة والاجماع والقياس والاستحسان^(٢) » . وكان في بعض الضرورات يرجح الاستحسان على القياس^(٣) من ذلك قول محمد بن الحسن الذي يأتي بعد أبي حنيفة تسلسلا في مدرسة الرأي : « استحسّن وادع القياس^(٤) » ، لان قياس مسألة على حكم سابق قد لا يحقق حلا مقبولا لهذه المسألة في ظرفها الآن ، وعليه فالاستحسان ضرب من ضروب الحكم الشخصي الذي يذهب بالمسألة الى اصل خاص او عام يرى فيه المجتهد اتفاقا وواقع الحال ولذلك اعتبره الشافعي عملا بالهوى وبالبغى في انكاره وقال من استحسّن فقد شرع^(٥) .

د - الاستصلاح او المصالح المرسلّة :

في اللغة استصلاح شيء وجد فيه صلاحا وهو نقيض استفساد^(٦) ، وفي الشريعة الاسلامية يعني : الحكم في مسألة لاحكم فيها لمصلحة يبتدى اليها المجتهد برأيه فيضع لها الحكم المناسب ، وسميت بـ (المصالح المرسلّة) لانها « مطلقة غير مفيدة ، وموردها كل ما يخدم مصلحة الجماعة ، او غالبية الناس ، او لمصلحة خاصة يتوصل اليها بالرأي والاجتهاد^(٧) » ، وهذا قد يتطلب التخلي عن القواعد التي قررتها الشريعة او اهمالها^(٨) وصولا الى ما يحقق المصالح ، او المنافع ، وما ينسجم

(١) علي عبد الرازق : الاجماع في الشريعة الاسلامية ، ص ٣٤ .

(٢) البخاري : عبد العزيز كشف الاسرار ، طبع حسن حلي الريزوي ، ١٣٠٧ ، ح ٤ ، ص ١١٢٣ .

(٣) المصدر السابق نفسه ، ح ٤ ، ص ١١٢٦ .

(٤) الخضرى : تاريخ التشريع الاسلامي ، ص ٢٠٠ .

(٥) كشف الاسرار ح ٤ ، ص ١١٢٣ .

(٦) الفيروز ابادي : القاموس المحيط ، ج ١ ، ص ٢٤٣ ، الرازي : مختار الصحاح ، ص ٣٦٧ .

(٧) جولد تسيهر : العقيلة والشريعة في الاسلام : ص ٢٥٥ .

(٨) في ص ٣٣ و ٣٤ اوضحت امثلة تعزز هذا المبدأ .

وحاجات ومتطلبات الافراد ، التي تتحدد وتتطور حسب البيئات والظروف الاجتماعية ، فهو بالاضافة الى كونه احد مصادر التشريع الاسلامي فانه ايضا عامل مهم من عوامل ديمومة الدين ومسايرته لموكب التطور .

ان كثيرا من المسائل والقضايا التي يقف تجاهها التشريع بطابعه الجامد عاجزا ، كما ان كثيرا من الامور الشرعية التي تتعارض ومصالح الفرد الاجتماعية ، يأتي مبدأ الاستصلاح ليضع لها حلولا قد تكون مقنعة لاصحابها في الاغلب . من هذا كله يمكن ان نجد للاستصلاح كمفهوم تشريعي مايقابله في الوقت الحاضر ، كمصطلح « المصالح العام » . و « مقتضيات المصلحة العامة » . وهو ما يعرف (Ullrich las Publica) ^(١) . ان اقرار هذا المبدأ في ذاته دليل على المرونة المباحة في دائرة الشريعة الاسلامية ، ويأتي في طليعة المعترفين به الحنفية والمالكية ^(٢) ، فالامام ابو حنيفة يأخذ بالحكم الشرعي المبني على المصالح ، والمالكية تجوز اتخاذ احكام جديدة في الظروف التي تطرأ عليها حوادث جديدة ، اي تبعية الاحكام للاحوال ، ولذلك ترى في الاستحسان استصلاحا ^(٣) .

اما الامام الشافعي فقد رفض الاستصلاح كما رفض الاستحسان واعتبره ضربا من الهوى : « من استصلح فقد شرع وعمل بالهوى » ^(٤) . واشد منهم رفضا الحنابلة دعاء مذهب القديم على قدمه . وحذر الغزالي من خطر المغالاة في الاعتماد عليه واعتبره خطأ لا يقره الشرع ، ولكنه مع ذلك لا ينكر الاخذ بالمصالح التي تلائم منهج الشارع الاسلامي ^(٥) . وهذا ما اقرته واجمعت عليه معظم المذاهب الاسلامية

(١) حسين عبدالقادر : الرأي العام الدعاية ، ص ٣٥ .

(٢) جولد تسيهر : العقيدة والشريعة في الاسلام ، ص ٢٥٦ .

(٣) جرونيانوم : حضارة الاسلام ، ص ١٩٢ .

(٤) الشافعي : رسالة في اصول الفقه ، ص ٧٠ .

(٥) الحسني : هاشم وتاريخ الفقه الجعفري ، دار النشر للجامعيين بيروت بلا ص ٣٠١ .

باعتباره تشريعاً ضمن التشريع الذي مانطق به الشارع العام لفظاً او معنى ، الا خدمة لمصالح الجماعة الاسلامية ، وهذا الرأي قد يصطدم بواقع هذه الجماعة المتطور بتطور المجتمع الذي تعيش فيه .

اما الشيعة عموماً والامامية منهم على وجه الخصوص فقد انكروه الا اذا صدر من الامام المعصوم^(١) ، او المجتهد الجامع للشرائط^(٢) ، وحمجتهم في ذلك ان الاجتهاد حسب المصالح لا تكون احكاماً شرعية لانها لاتستند على جعل شرعي صادر من المشرع فهي في نظرهم احكامٌ وضعية ، كما ان الانسان عرضة للخطأ وقد يغلب عليه هواه فيرى المفسدة مصلحة ، والطالح صالحاً ، فهم لم يهتموا بالمصالح التي تحقق مقاصد الشرع التي ينطق بها الامام المعصوم المنسجمة مع نصوص الكتاب والسنة ، وهو الى حدما يشابه رأي الشافعية والحنابلة ، الا وهو لا تشريع مع الهوى^(٣) .

ان من يتصفح التاريخ الاسلامي ، يجد فيه تطبيقات كثيرة لهذا المبدأ من ذلك اعتبار موقف ابي بكر من حروب الردة ، استصلاحاً منه يخدم مصلحة الدين وجماعة المسلمين^(٤) . ومثل ذلك ما استحدثه عمر بن الخطاب عندما اسقط حق المؤلفه قلوبهم في الصدقات لان الاسلام لم يعد يهاب جانبهم^(٥) ، مع انه تشريع منصوص عليه في القرآن الكريم^(٦) . وكذلك ما حدث لمسجد الرسول الذي وسع واشترى الزائد من

(١) ابن تيمية ، منهاج السنة النبوية ، ج ٢ ، ص ٣٧٩ .

(٢) محمد رضا المظفر : عقائد الامامية ، ص ٣٤ .

(٣) الشافعي : رسالة في اصول الفقه ، ص ٧٠ .

(٤) ابن خلدون : المقدمة ، ص ٢٠٣ .

(٥) احمد امين : فجر الاسلام ، مطبعة لجنة التأليف والنشر ، ط ٧ سنة ١٩٥٥ ص ٢٣٨ .

(٦) كما في الآية ٦٠ من سورة التوبة « انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم . . . » .

اصحابه من غير ضرار" ، لان في ذلك صالحا لا يتنافى مع الدين بل يعزز ويثبت اركان الاسلام ، ويعود بالنفع عليه وعلى اتباعه ، وفيما بعد اوصى المأمون اخاه قبل وفاته قائلا : « ولا ينهين اليك امر فيه صلاح المسلمين ، ومنفعة لهم الا قدمته وآثرته على غيره من هالك^(١) » .

هـ / الجماعة والامة والاكثرية :

كل هذه تعابير استعملت في المجتمع الاسلامي في عصوره المختلفة ، تقابل الرأي العام في الوقت الحاضر بمعنى او بآخر .

لفظ الامة يطلق على كل الموجودين من المسلمين في اي عصر ، واجماعها على امر يعتبر حجة ، وهذا ما يعرف في التشريع الاسلامي بعصمة الامة^(٢) ويوازىها لفظ الاكثرية ، والسواد الاعظم والجماعة ، والغالبية من الناس . فنقول مثلا الامة العربية لاتقبل الضيم ، وهذا لايعني جميع من في الامة ، بل اكثريتهم . وفي الوقت الحاضر نقول (رأي الاغلبية) وهو مايمثل رأى مايزيد على نصف الجماعة . وهو رأي عدة اقليات اجتمعت حول هدف معين^(٣) .

وكان اول تطبيق لرأي الاكثرية هو حكم الشورى في الاسلام ، استناداً الى قوله تعالى « وشاورهم في الامر^(٤) » ، اي وشاورهم فيما ليس عندك من الله فيه عهد

(١) جولد تسيهر : العقيدة والشريعة في الاسلام ، ص ٢٥٦ .

(٢) الطبري : ج ٨ ، ص ٦٤٩ .

(٣) جولد تسيهر : العقيدة والشريعة في الاسلام ، ص ٦٢ .

كتاب الانتصار لابن عثمان الخياط المعتزلي ، تحقيق د . فيرج ، مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٢٥ ، ص ١٥٨ و ٩٤ « والامة باسمها لا يجوز عليها الخطأ في جماعها على شيء صحيح وان كانت الشيعة تموز على الامة الاحتجاج على الضلال » .

(٤) حسين عبد القادر : الرأي العام والدعاية ، ص ٣١ .

(٥) سورة آل عمران (٣) : الآية ١٥٩ .

كالهروب ، وعقد الصلح ، وما الى ذلك من امور الدنيا ، والمشاورة قد تشمل امور الدين كما حدث عندما شاور الرسول (ص) اصحابه في اسرى بدر التي لم ينزل في امرها وحى ، فقد ورد عنه (ص) قوله : « ان يد الله على الجماعة فاتبعوا السواد الاعظم فان من شدشد في النار » . وكان اكثر الناس اخذاً برأى الاكثرية والشورى ، حتى قالت عائشة : « ما رأيت رجلاً اكثر استشارة للرجال من رسول الله . فقد كان يرى الرأي فيرى اصحابه خلافه فيأخذ برأيهم كما فعل في غزوة الاحزاب ، فقد اخذ برأى اصحابه ورجع عن صلح عُيَيْنَة بن حصين والحارث بن عوف على ثلث ثمار المدينة » .

وكان (ص) يأخذ برأى الاكثرية حسماً للنزاع وتجنباً للخلاف كما حصل في غزوة احد ، فقد انقسم الناس الى فريقين : فريق يرى البقاء في المدينة ومن بينهم الرسول ، وشيوخ المهاجرين والانصار ، وآخر يرى الخروج من المدينة وكان اكثرهم من الشبان الذين لم يحضروا غزوة بدر . فنظر النبي في عدد كل من الفريقين فرأى الفريق الثاني اكثر عدداً فآخذ برأيهم في الخروج من المدينة وترك رأيه في البقاء فيها^(١) .

اما الجماعة فقد فوضها التشريع الاسلامي سلطة الحكم في كثير من امور الدنيا ، فتتمثل في اولي الامر وهم اصحاب العقول والرأي والبصيرة واصحاب الحل والعقد في زمن معين^(٢) ، كما قال تعالى : « واذا جاءهم امر من الامن او الخوف

(١) الفقيه والمتفقه ، ج ٥ ص ١٦١ وفي رواية اخرى « ان لا يجتمع على ضلاله فاذا رأيتم الاختلاف فلتحكم بالسواد الاعظم » - المصدر السابق نفسه -

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية ، تحقيق مصطفى السقا وجماعة ، ط ٢ . البابي الحلبي واولاده بمصر ١٩٥٥ ، ج ٢ ، ص ٦٣ .

(٣) المسعودي : التنبيه والاشراف ، دار التراث ، بيروت ١٩٦٨ ، ص ٢١١ .

حسن ابراهيم حسن : تاريخ الاسلام السياسي ، ط ٦ ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة . ١٩٦١ ، ج ١ ، ص ١١١ .

(٤) تسيهر : العقيلة والشرعية في الاسلام ، ص ٦٣ .

اذ اعوا به ووردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم^(١) . وقوله (ص) : « يد الله على الجماعة^(٢) » و « ولا تجتمع امي على ضلالة^(٣) » . وقوله « من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع الاسلام من عنقه^(٤) » . ذكر صاحب كتاب الخراج^(٥) عن موسى بن طلحة عن ابيه قال : مررت مع رسول الله فرأى قوما في رؤوس النخل قال : ماهؤلاء ؟ يأخذون من الذكر فيجعلونه في الانثى . قال : ما اظن هذا يعني شيئا فبلغهم فتركوه . فبلغ النبي فقال : ان كان يعني شيئا فليصنعوه فانما هو ظن ظننته .

وردد عن الرسول انه مر على قوم يؤبرون نخلهم فقال لهم : ((لو تركتموه لصلح ، فتركوه من غير تأبير ففسد فأتوا النبي فقال لهم : انتم اعلم بأمور دنياكم^(٦) » او « عليكم بما كنتم تصنعون . او قال : كما ينفعكم^(٧) » . ومعناه ان امور الدنيا متروكة لعلم واجتهاد الجماعة وفق ما تمليه مصلحتها .

يتردد على اللسان « تعبير تهديد الامة ، او الجماعة » وهو تعبير مواز تماما لقولنا تهديد العقيدة الدينية ويتمثل خير تمثيل في وقوف « الرأي العام الكلي » او سواد

(١) سورة النساء (٤) : الآية ٨٣ .

(٢) السيوطي : الجامع الصغير في احاديث البشير النذير ، ج ٢ ، ص ٢٠٥ .

(٣) الشهرستاني : الملل والنحل : ق ١ ، ص ١٧٩ .

(٤) منصور علي ناصف : التاج الجامع للاصول في احاديث الرسول ، ج ٥ ، ص ٣٢٧ .

وفي رواية اخرى « من فارق الجماعة ملت ميتة جاهلية » الفقيه والمتفقه ج ٥ ص ١٦٩ .

(٥) القرشي : يحيى بن ادم ، السلفية ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ ، ص ١١١ .

(٦) التاج الجامع للاصول ... ج ٣ ، ص ٢٩١ .

(٧) القرشي : كتاب الخراج ، ص ١١١ .

الامة او الاكثرية او جمهور المسلمين ضد الذين خرجوا على الدين او الخلافة الممثلة للدين والدنيا ، وهنا نجد عشرات بل مئات الامثلة الحية سواء ما كان منها مرتبطا بالثورات الداخلية سياسية او اجتماعية او دينية او ما كان مرتبطا بظهور نزعات مخالفة للعرف الديني السائد كالزندقة والخمرية والقرمطية وغيرها ، او ما كان مرتبطا منها بمخالفة الاوامر الدينية كشرب الخمر والزنا . وبملاشك فيه فان مسألة الخلافة . بعد وفاة الرسول (ص) كانت عاملا حاسما واساسيا تباينت حوله الآراء التي نسميها برأي الامة او الجماعة او جمهور المسلمين مما يعكس وجود رأي عام اسلامي تحرك بفعل الاحداث ليقول رأيه في الخليفة الفلاني معارضا او مؤيدا ، ومثالنا في ذلك ما حدث لاجتماع السقيفة ، فمع ان الرأي العام الاسلامي اتجه بكلية الى اهمية تولية من يقوم بأمور المسلمين بعد رسول الله ، الا ان مسألة تسمية الخليفة بشخص معين ولدت آراء متباينة ، كل رأى يمثل جماعة او قبيلة من المسلمين ، فجماعة الهاشميين ارتضوا الامام عليا مع ان اغلبهم بما فيهم المرشح نفسه لم يحضروا الاجتماع^(١) ، وجماعة الانصار رشحوا سعد بن عبادة رئيس الخزرج ليكون خليفة اما المهاجرون فقد انحازوا الى ابي بكر^(٢) ، ولا يستبعد ان يكون هناك رأى لم يجاهر به ينادى بأبي سفيان خليفة وهو سيد قريش بالامس القريب وحليف الرسول (ص) القوى بعد فتح مكة والذي قال فيه « من دخل دار ابي سفيان فهو آمن »^(٣) . اجتمعت هذه الآراء التي تمثل اقليات وجماعات من المسلمين واتفقت على توليه ابي بكر الصديق للخلافة^(٤) وهذا مانسميه برأي الاكثرية او الاغلبية ولكنه لايعني رأي جميع الامة

(١) احمد عباس صالح : اليمين واليسار في الاسلام ، ص ٥٨ .

(٢) الشهرستاني : الملل والنحل ق ١ ، ص ٣٠ . سيرة ابن هشام ، ق ٢ ، ص ٦٥٦ .

(٣) ابن هشام : السيرة النبوية ، ق ٢ ، ص ٤٠٣ . ابن خلدون : المقدمة ص ١٩٤ .

(٤) احمد عباس صالح : اليمين واليسار في الاسلام ، ص ٥٨ .

الاسلامية ، بل اكثرية هذه الامة وعليه يمكن القول ان مجيء ابي بكر للخلافة كان استجابة لرأي الاكثرية الاسلامية^{١٠} ولرأي جمهور المسلمين^{١١} ومن ذلك ايضا ما عمده اليه الخليفة الثاني قبل وفاته اذ عهد بأمر من يخلفه الى ستة نفر من الصحابة وهم الستة الشورى^{١٢} . وقال لابي يحيى صهيب الرومي وقد امره ان يصلي بالناس « . . . فان اجتمع خمسة وخالف واحد فاقتلوه وكذلك ان خالف اثنان واجتمع اربعة نفر فان افترقوا فرقتين فكونوا من الفرقة التي فيها عبد الرحمن بن عوف وان ابت الفرقة الاخرى الدخول فيها اجتمع عليه المسلمون فاقتلوه^{١٣} » . مما يدل على ان عمر بن الخطاب قد رجح رأي اكثرية اهل العقد والحل ، وذكر ان المأمون لما هم بلعن معاوية قيل له : ان العامة لا تحتمل هذا ولا سيما اهل خراسان^{١٤} ، فعدل عنه استجابة لرأي الاكثرية ورضونا للرأي العام ومثل ذلك لما اراد فرض مقولته في ان القرآن مخلوق^{١٥} . وروى السيوطي^{١٦} : « انه لما تولى المأمون الخلافة ، وكان يجلس كل ثلاثاء للمناظرة ، دخل عليه رجل عليه ثياب قد شمرها ونعله في يده فقال : اخبرني عن هذا المجلس الذي انت فيه ، جلسته باجتماع الامة ام بالمغالبة والقهر ؟ قال : لا بهذا ولا بهذا بل كان يتولى امر المسلمين من عقد لي ولاخي » .

١٠. امام الحرمين الجويني : كتاب الارشاد ، تحقيق د . محمد يوسف موسى وزميله ، السعادة بمصر

١٩٥١ ، ص ٤٢٨ . الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ٧ .

١١. المقرئزي : المواظ والاعتبار ، ج ٤ ص ١٧٣ فقد ذكر انه « لما اختلف الناس في الامام بعد

رسول الله ، ذهب الجمهور الى انه ابو بكر الصديق »

١٢. احمد عباس صالح : اليمين واليسار في الاسلام ، ص ٧٣ .

١٣. المسعودي : التنبيه والاشراف ، ص ٢٥٢ - ٢٥٣ . ابن قتيبة : الامامة والسياسة ، ج ١ ، ص ٢٤ .

١٤. ابن طيفور : بغداد ، ص ٥١ .

١٥. احمد الدومي : احمد بن حنبل ، ص ١١٧ .

و / شرع ماقبلنا :

ويقصد بهذا الاصطلاح ما جاءت به الشرائع السماوية التي سبقت الاسلام ، مثل اليهودية والنصرانية ، وقد يتعداها الى ما في حضارات الامم من تراث صالح لا يتعارض ومبادئ الاسلام ، ولذلك فان الفقهاء يتهيبون استعماله في المسائل الدينية الا ما ندر ، وفيما عدا ذلك فقد تردد استعماله على السنة الفلاسفة والادباء ولا ادل على ذلك من التراث الاغريقي والفارسي والهندي الذي تأثروا به^{١٠} . وهو اليوم يقابل تعبير « التراث الانساني » .

ان بعض المذاهب الاسلامية التي تعتد بالرأي ، لاتنكر الاخذ بحكم الشرائع الالهية السابقة اذا لم يرد في الشرع الاسلامي جواب له ولا ما يدل على تكليف المسلمين به ، وحجة الاخذين بهذا الرأي : ان التشريع اي تشريع يكون اكثر قبولا ، اذا كان تشريعا سماويا من الله لامن الانبياء ، وعليه فانهم يجوزون الافادة من هذه الشرائع ان لم يجدوا بغيتهم في الشرع الاسلامي ويستندون في ذلك الى قوله تعالى « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك »^{١١} والى قول رسول الله (ص) لما رأى في يد عمر (رض) صحيفة من التوراة « لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعي »^{١٢} .

١٠. جرونيانوم : حضارة الاسلام ، ص ٣٧٤ .

١١. الشورى : الآية ١٣

١٢. البرزوي : اصول الفقه هامش ص ٩٣٥ ويوضح صاحب كشف الاسرار في ح ٣ . ص ٩٣٦

هذا النص بقوله : يدل هذا الحديث على ان الرسل المتقدمة صاروا يبعث بيننا بمنزلة امته في لزوم اتباع شريعته لو كانوا احياء وان شرائعهم قد انتهت بشريعته وصارت ميراثا له » .

اما المذكرون للاخذ بـ « شرع ما قبلنا » فحجتهم كمال الدين الاسلامي الذي لم يترك صغيره في مجتمع الانسان الا تناولها بالبحث والتفصيل ، ووضع الحلول لكل خفايا وزوايا الحياة ، فضلا عن ان كل شريعة من الشرائع ناسخة لما تقدمها ، وهذا يعني في نظرهم ان الشريعة اللاحقة تشمل التي سبقها ، وتكمل نقائصها وتلبي بحاجات عصرها^{١٠} ، ويستدلون في ذلك الى قوله تعالى : « اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً »^{١١} ، والى قوله (ص) : « لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرا شبرا وذراعا بذراع ، حتى لو دخلوا حجر ضب تبعتموهم ، قلنا يا رسول الله : اليهود والنصارى ، قال : فمن ؟ »^{١٢} ، وفي رواية اخرى : « كفارس والروم قال ومن الناس الا اولئك »^{١٣} .

١٠. الحيدري : اصول الاستنباط ، ص ٢٦٧ .

١١. سورة المائدة (٥) : الآية ٣ .

١٢. صحيح البخاري : ج ٤ ، ص ١٦٢ .

١٣. منصور ناصيف : التاج في الحديث ، ج ١ ، ص ٣٥ .

الفصل الثاني

دراسة المجتمع الإسلامي في القرن الثالث الهجري

- ١ - سمات المجتمع في القرن الثالث الهجري.
- ٢ - طبقات المجتمع العباسي في القرن الثالث الهجري.
 - أ - طبقة الخاصة.
 - ب - طبقة العامة.
 - ١ - الفلاحون.
 - ٢ - العمال وصغار الصناع.
 - ٣ - العاطلون عن العمل.
 - أ - العياريون.
 - ب - الشطار.
 - ج - المكدون.
 - ٤ - الخدم والرقائق.

دراسة المجتمع الاسلامي في القرن الثالث الهجري

١ - سمات المجتمع في القرن الثالث الهجري :

ان الذي يهمننا من سمات العصر في هذه الفترة ، هي تلك السمات التي تتعلق بالرأي العام بقدر ما تحدده او تكون مهيئة لظهوره بهذا الشكل او ذاك . يتمثل الرأي العام في هذا العصر في التنظيمات السياسية والحركات الدينية والثورات ورجال الادب والفن والفكر . وكذلك في الطوائف والكتل الاجتماعية المتنوعة ، ويمكن تصنيف هذه الجماعات على اساس موقفهم من السلطة والنظام الاجتماعي القائم آنذاك كما يلي : -

١- المؤيدون والمبررون : ويتمثل في الطبقات والفئات المتفعلة واتباعهم ، وفي فرقة الجبرية ، ومن يقول بالارجاء ، وكذلك معظم من يسمون بفلاسفة الاسلام ممن اقر الحكم الفردي والطبقية والرق ، وابقاء الملكية الفردية بلا حدود .

٢ - المعارضون : -

آ - الثوار المحاربون : ويتمثل هؤلاء في بقايا الخوارج ، والثورات ذات الاتجاهات السياسية ، او الدينية ، وفي بعض المفكرين الافراد ، واتجاهات بعض طوائف الشيعة

ب - النظريون : مثل اخوان الصفا ، الذين ارادوا تبديل الاوضاع على اساس التربية او الفلسفة فقط بالاعتماد على طبقة الخاصة المتنورة .

ج - الفوضويون ، كالعيارين والشطار وكل الحركات الشعبية التي تفتقر الى الهدف الاجتماعي والتخطيط ، وتسعى الى تقويض النظام او تعكيره دون إحلال

نظام عادل بديل مسلح بنظرية .

٣ - المعتزلون للصراع ، طلبا للخلاص الفردي فقط ، مثل الزهاد ، والصوفية
هذا الرأي بكل اتجاهاته التي اشرت اليها ، ليس سوى صورة ونتيجة للوضع
الاقتصادي والسياسي والاجتماعي في القرن الثالث الهجري والذي بدأت خيوطه
تمتد وتشابك قبل ذلك منذ الحكم الراشدي ، ولكي نتعرف على معنى هذا القول ،
وصورة العصر وامتداداته في الماضي والحاضر نشير الى اهم الخطوط السائدة في الفترة
السابقة له ، والتي نمت وتأكدت فيه ، وان لم تظهر جميعها في وقت واحد ، فان
بعضها قد ظهر بعد وفاة الرسول (ص) وبعضها جاء في فترات تالية . وهذه الخطوط
هي :

١ - انقسام المجتمع الاسلامي او الامة الاسلامية على نفسها ، ويتمثل
ذلك في الانبياء الجدد ، وحركة الردة ، والصراع على الخلافة ، ابتداء بمؤتمر السقيفة
حيث برز الخلاف واضحاً بين المهاجرين والانصار ، وكذلك بين الهاشميين
والمهاجرين الآخرين ، ثم تمثل هذا الانقسام في مجلس الشورى وما رافقه من
انقسامات ومناقشات ، والفتنة الكبرى وما تمخضت عن احداث جسام ، فحرب
الجمل ، فموقعة صفين ، والتحكيم ، وظهرت في ذلك احزاب واحداث كثيرة .
٢ - انقسام موقف الرأي العام من السلطة والنظام الاجتماعي هذا الموقف
الذي يتفاوت بين :

أ - الثورة العارمة متمثلة في الخوارج^(١) وبعض الحركات العلوية^(٢) .
وكذلك نجد القدرية يففون ضد

(١) الشهرستاني : الملل والنحل ، ق ١ ، ص ١٠٦ .

(٢) احمد امين : ضحى الاسلام ، ج ٣ ، ص ٢٠٩ . ولها وزن : الدولة العربية وسقوطها ،

النظام القائم^(١) ، او على شكل معارضة فكرية كما في كتابات ابن المقفع مثلاً^(٢) .
ب - وبين تبريره وقبوله ، متمثلاً في المرجئة^(٣) ، وروح مذهب الجبر وان كان بعض الجبرية قد ثاروا لاسباب سياسية مثل الجعد بن درهم^(٤) .
ج - وهناك موقف ثالث هو موقف المحايدون ويتمثل في المعتزلة بقولهم المنزلة بين المنزلتين^(٥) ، او كما يسميه (نالينو) بالحياد السياسي^(٦) وكذلك في الكثير من الكتاب ورجال العلم والفكر .

(٣) الانقسام الطبقي الذي حتمته طبيعة المجتمع العربي الذي صار منفتحاً متعدد الحاجات والرغبات والمصالح والخدمات بفعل الافاق الجديدة التي هيئها الاسلام للعرب ، اخذين بالاعتبار ان الاسلام قد حدد الملكية بالشكل الذي لا يؤدي الى الاستغلال الا ان التطبيقات فيما بعد جاءت مخالفة لما نص عليه الاسلام فكان ان برز الثراء الفاحش والملكية الكبيرة يقابلها الفقر المدقع الى حد الجوع .
٤ - الانقسام العنصري . او ما يسمى بحركة الشعوبية ، والصراع بين الكتاب العرب والاعاجم . واتجهت المناقشات والحركات اتجاهاين : احدهما ضمن الدين ومن خلال فهم اممي له ، كقوله تعالى « يا ايها الذين آمنوا انا خلقناكم من ذكر

(١) احمد امين : ضحى الاسلام ، ج ٣ ص ٨١ .

(٢) احمد امين : ضحى الاسلام ، ج ١ ، ص ٢٢٨ وما بعدها .

(٣) الشهرستاني : الملل والنحل ، ق ١ ، ص ١٢٥ .

(٤) خالد العسلي : جهنم بن صفوان ، رسالة ماجستير ، بغداد ، مطبعة الارشاد ، ١٩٦٥ ،

ص ٤٧ وما بعدها .

(٥) البغدادي : الفرق بين الفرق ، ص ١١٥ .

(٦) انظر مقال نالينو « اصل اشتقاق كلمة المعتزلة » ترجمة عبد الرحمن بلدوي ضمن كتاب « التراث

اليوناني في الحضارة الاسلامية » القاهرة ١٩٤٠ ، ص ١٧٤ .

وانثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم^{١٠} واخرى
ضده ، متمثلة في حركات الزنادقة ، التي ظهرت بدرجات ثلاث :
أ - الاستخفاف بالعبادات الدينية والحركات الاجتماعية .
ب - العمل لارجاع الاديان الفارسية القديمة .
ج - الشك بكل دين بمعنى الاتحاد التام ، وقد تمثل هذا في ابن الراوندي كما
تذكر المصادر المناوئة له^{١١} .

٥ - عمومية النظرية السياسية والتشريعة ، فيما يتعلق بنظام الحكم الذي جاء
به القرآن مما اتاح المجال لظهور اجتهادات وآراء ونظريات حول الحكم متفاوتة غاية
التفاوت ، فنجد دعوة الخوارج للانتخاب الحر المباشر^{١٢} ، ونجد في مقابلها
الدعوات القائمة على مبدأ الوراثية او الوصية او التعيين او الحكم الفردي ، ونجد
الامر نفسه فيما يخص نوع النظام الاقتصادي ، فهناك من يذهب الى ضرورة تحديد
الملكية ، ومن يذهب الى عدم التحديد .
هذه هي اهم مظاهر وسمات العصور التي سبقت القرن الثالث الهجري
ابتداءً باواخر الحكم الراشدي مع مرافق هذا من سلبيات اجتماعية كوجود الملاك
والدهاقين^{١٣} ، وسوء الاحوال الاقتصادية وكثرة الجبايات والضرائب ، حتى على من
اسلم من غير العرب كما حدث في زمن الحجاج ، مما اثار نقيمتهم وهياً لفصائل
المعارضة تربة خصبة تنمو عليها^{١٤} .

١٠. سورة الحجرات : الآية ١٣ .

١١. ابو عثمان الخياط : مثلاً في كتابه « الانتصار » .

١٢. فان فلوتن : السيادة العربية والاشيعة والاسرائيليات ، ص ٦٩ .

١٣. جدير بالذكر ان طبقة الملاك والدهاقين قد ابتلي بها المجتمع العربي الاسلامي كظاهرة اجتماعية
فرزتها عهود السيطرة الفارسية على العراق .

١٤. ذهب الى هذا الرأي فون كرومر وولاوزن والاخير يضيف « كره الموالي لاهل الشام باعتبارهم
العنود الفقري للعروبة » . ولهاوزن : الدولة العربية وسقوطها ، ص ٢٠٠ .

ومعنى هذا ان سمات او معظم سمات القرن الثالث الهجري لم تكن سوى توسيع واستفحال لاتجاهات الرأي العام ولتمزقات اجتماعية بدأت قبله . ولكي نفهم ذلك تماما نحدد اهم سمات هذا القرن .

١ - ضياع هبة الخلافة العباسية ، واستقلال الممالك ، وتمزق رقعة المملكة الاسلامية ، وسيطرة الاجانب والجنود ومشاغباتهم .

٢ - حدة التمايز الاجتماعي ، الطبقي والقومي والديني بأشكاله المختلفة .

٣ - ثورات المعارضة ، سواء ما كان منها ايجابيا ينشد الاصلاح الاجتماعي وفق برنامج معين ، او ما كان عفويا يفتقر الى النظام والوسيلة المشروعة من ذلك كل الحركات الشعبية كالعيارين والشطار .

٤ - الحركات المساندة للسلطة والفكر التبريري والفردى .

٥ - استمرار التناقض بين عدالة النظرية الاسلامية وواقع التطبيق لدرجة ان البعض غالى في احكامه وذهب الى درجة الطعن بالنظرية الدينية نفسها واتهامها بالقصور والعجز وهذا ما يبرر ظهور بعض الداعين الى ايجاد نظام سياسي واجتماعي واقتصادي بديل للاسلام نفسه او بتطويره الى ابعد الحدود كالقرامطة مثلاً^(١) .

المتقضي لهذه السمات وكما يظهر لي من خلال البحث انها سمات مترابطة ترابطاً عضوياً ، وذات تأثير متبادل^(٢) .

فالتمايز الطبقي ، والاضطراب السياسي ، والانقسام القومي والديني ، سمات عامة تطبع المجتمع الاسلامي عموماً ومجتمع القرن الثالث على وجه الخصوص ، قد أدت الى ضعف السلطة المركزية ، كما ان سوء الاحوال الاقتصادية التي أن منها المعلومون قبل غيرهم قد صعدت من سخطهم وتذمرهم ودفعت بهم

(١) فيليب حقي : تاريخ العرب المطول ، ج ٢ ، ص ٥٣٤ - ٥٣٥ .

(٢) د . السامر : الدولة الحمدانية ، ج ١ ، ص ٢٤ ، وما بعدها .

للاضمام الى كل حركة تنشأ الاصلاح وتدعيه ، وهذا مايفسر لنا التأييد المنقطع النظر الذي لقيته معظم الحركات المعارضة للسلطة ، هذه الحركات التي وجدت في ضعف السلطة المركزية وضياع هبة الخلافة العباسية وتردي الاوضاع الاجتماعية ، تربة خصبة لبث افكارها ونشر مبادئها .

ان ظاهرة التجزؤ السياسي قد رافقت الدولة الاسلامية منذ قيامها ، وهي عندي تكمن في طبيعة المجتمع الاسلامي وريث التكوين القبلي العربي ، وفي مطاطية النظام الجديد ودعوته الشمولية واهدافه الاممية^{١٠} ، مما استدعى وجود عناصر وشعوب متعددة تتعصب لوجودها وانتمائها القومي كما تتعصب لارتباطها الاسلامي . ونجد امثلة لذلك في ظهور الادعياء من الانبياء الكذابين الذين لم يخفوا اطماعهم السياسية ، كالذي ذكر عن مسيلمة من انه ارسل الى الرسول (ص) يطلب منه اقتسام الملك والسيادة على جزيرة العرب^{١١} ويمكن ان نجد امثلة لهذا التجزؤ في الدعوات الشعبية التي عبرت عن نفسها بطريقة اوباخري طوال العصور الاسلامية المختلفة وبخاصة في العصرين الاموي والعباسي ، فان سياسة الانفتاح التي حتمتها طبيعة الدعوة العباسية^{١٢} ، قد اججت اوار هذا العداء العنصري وجعلته حقيقة ملموسة عانى منها الحكم العباسي كثيرا ، ويرى (ولها وزن) : ان الاسلام قوى هذه العناصر الاجنبية ووجد بينها وبين مناوئي الحكم^{١٣} ، كما ان مبادئ الخوارج في اباحة حق الثورة ضد الحاكم الظالم والتي اسمها بالاسلام

١٠. كما في سورة الفرقان ٢٥ : ١ .

كما في سورة سبا ٣٤ : ٢٨ .

كما في سورة الاعراف ٧ : ١٥٨ .

١١. حسن ابراهيم حسن : تاريخ الاسلام السياسي ج ١ ، ص ٣٤٧ .

١٢. ولها وزن : الدولة العباسية وسقوطها ، ص ٤٠٦ .

١٣. ولها وزن : الدولة العباسية وسقوطها ، ص ٣٩٣ .

الثالث^{١٠٠} ، قد اكسبت هذه المناوئة صفة الشرعية والقانونية .

لقد تمثلت ظاهرة التجزؤ والانقسام في العصر العباسي بنشوء دويلات عربية في الغرب كدولة الأدارسة (١٧٢ - ٣٦٤ هـ / ٧٨٨ - ٩٧٤ م) والغالبة (١٨٤ - ٢٩٧ هـ / ٨٠٠ - ٩٠٩ م) والطولونية (٢٥٤ - ٢٩٣ هـ / ٨٦٨ - ٩٠٥ م) والحمدانية التي بدأت امارتهم في الموصل سنة (٢٩٣ هـ / ٩٠٥ م) وانتقلت في سنة (٣٣٣ هـ ٩٤٤ م) الى شمال سورية لتحكم طوال القرن الرابع الهجري تقريباً^{١٠١} .

ولم يقتصر هذا التجزؤ الذي اصاب الدولة العباسية على الغرب بل شمل امارات اخرى في الشرق معظمها غير عربي كأماره الطاهريين ٢٠٥ - ٢٥٩ هـ / ٨٢٠ - ٨٧٢ م والصفاريين ٢٥٤ - ٢٩٠ هـ / ٨٦٨ - ٩٠٢ م والسامانيين ٢٦١ - ٣٨٩ هـ / ٨٧٤ - ٩٩٨ م والبويهيين ٣٣٤ - ٤٤٧ هـ / ٩٤٥ - ١٠٥٥ م والغزنويين ٣٥١ - ٥٨٢ هـ / ٩٦٢ - ١١٨٦ م .

اضف الى ذلك ان المجتمع الاسلامي بعد التوسع والفتوح والامتزاج بالحضارات الاجنبية ، قد اصبح اكثر عصرية وتعقيداً ، مما اقتضى بروز مسائل جديدة لم يكن يعرفها المسلمون الاوائل وليس لها من سابقة يقيسون عليها ، لذلك ترك امر البت فيها الى مبدأ الاجتهاد ، كل يفتي وفق مايمليه عليه اجتهاده ، فكان الاختلاف المذهبي الذي تشعب وتعمق بمضي الزمن والتطور .

ان التجزؤ والانحلال السياسي ، ظاهرة طارئة وليست حتمية او ازلية ترافق كل مجتمع يفتقر الى النظام والنظرية والتخطيط ، وبالنسبة للمجتمع الاسلامي فانه

١٠٠ نفس المصدر السابق ، ص ٣٩٤ .

١٠١ فيليب حقي : تاريخ العرب المطول ، ج ٢ ، ص ٥٤١ - ٥٤٨ .

١٠٢ السامر : الدولة الحمدانية ، ج ١ ، ص ٣ .

مع وجود الاسلام كنظام له نظريته الاصلاحية ، فان هذا المجتمع لم يخل من نواقص وعيوب ادت الى تجزئة وحدته ، ومرد ذلك في رأي ، ان مبادئ الاسلام ظلت نظرية لم تجد تطبيقا لها طوال العصور الاسلامية المختلفة خلا فترة التكوين . فالنظام السياسي في العصرين الاموي والعباسي وراثي انقلابي يفتقر الى الديمقراطية والى مبدأ الشورى الذي اقره الاسلام^(١) .

اما النظام الاجتماعي فلم يبلغ الملكية الفردية ان لم يشجع عليها زمن بعض الخلفاء مما ساعد على ظهور التمايز الطبقي الذي انعكس في انقسام المجتمع العباسي الى طبقة خاصة تضم الخليفة وحاشيته وكبار موظفي الدولة من عسكريين ومدنيين ، ممن تركزت بأيديهم كل الامتيازات ، مالا وجاها ونفوذا^(٢) ، وطبقة عامة ، تمثل السواد الاعظم من الناس الذين يشكون الجوع والعري وضنك العيش^(٣) ، كما ان هذا النظام لم يحرم الرق تحريما نهائيا ككل المحرمات الاخرى ، وفي نفس الوقت حرض على عتقهم وفك رقابهم^(٤) .

ان سوء الاحوال الاقتصادية ، كان البداية التي تجمعت عندها كل سلبيات المجتمع ، لبنية المجتمع المكي التجاري ، قد ساعدت على تركيز الاموال بيد نفر من تجار قريش^(٥) ، ولم ينته وجود هؤلاء التجار بمجيء الاسلام ، ولكن الملاحظ ان تاجر الاسلام لم يصل في جشعه ما وصل اليه تاجر قريش قبل الاسلام ، ذلك ان مبادئ الاسلام صقلت نفوسهم وكبحت جماهم وهذا مانجده فيما ذكر عن ابي بكر من انه

(١) كما في قوله تعالى : وامرهم شورى بينهم ، سورة الشورى ، ٣٨ .

(٢) جرجي زيدان : التمدن الاسلامي ، ج ٥ ، ص ٢٦ - ٣٨ .

(٣) محمد جرجي زيدان ج ٥ ، ص ٣٨ - ٥٣ الطبقة العامة باهل المدن وهم للقربون من الخاصة واهل الحرف والصنائع والزرايع من اهل القرى .

(٤) سورة التوبة : الآية ٦٠ .

(٥) احمد عباس صالح : اليمين واليسار في الاسلام ، ص ٢٢ .

كان يبتاع العبيد فيعتقهم^{١٠} ، وما بذله عثمان من اموال طائلة تقدر بألف دينار لتجهيز جيش تبوك^{١١} . ان مايقال عن هؤلاء المحسنين من التجار لا ينطبق على آخرين تسابقوا في الحصول على المال بشتى الطرق والوسائل .

لقد ادى توسع الدولة الاسلامية الى كثرة وارداتها وجباياتها التي تحفظ عادة في بيت المال ، والتي لا يمنع الخليفة من التصرف بها الا وازعه الديني ، ولذلك فان هذه الاموال بانقضاء خلافة الراشدين وميل الدولة الى العصرية وابتعادها عن روح الاسلام شيئا فشيئا ، قد تعرضت ، لتجاوزات متنوعة ، وبالع الخلفاء في توزيع هباتهم وافضالهم على كل من له حظوة عندهم ، وشملت هذه الهبات من جملة ما شملت أراضي واقطاعات ، نشأ عنها ما يعرف بنظام الملكية الواسعة للاراضي الزراعية^{١٢}

ان ظهور الملكيات الضخمة والاقطاعات الواسعة قد ادى الى كثرة النشاط المالي من بيع وشراء واقتراض واستبدال ومضاربة ، وازدهار التجارة تمشيا مع مستلزمات التطور الاجتماعي وتلبية لمظاهر الترف وحاجات قصور الخلفاء والامراء ، واستخدام الرقيق والموالي والاحرار كعاملين في هذه الاراضي ، فكان ان ظهرت في الاسلام طبقة جديدة من الناس ، تمتاز بكثرة المال والاتباع بالاضافة الى ارستقراطيتها الموروثة ، هي ما تعرف بطبقة البلوتقراطية^{١٣} .

تعددت انواع الاقطاع بمرور الزمن ، فكان هناك اقطاع التملك وهو ما يمتلكه

١٠. ابن هشام : السيرة النبوية ، ق ١ ، ص ٣١٩ .

١١. طه حسين : الفتنة الكبرى ، ص ٥٣ .

١٢. السامر : الدولة الحمدانية ، ج ١ ، ص ٣٤ .

١٣. Plato — cracy : a class or group ruling or exercising power or influence , by virtue of its

wealth اي حكم طبقة الاغنياء .

صاحبه ويورثه ، واقطاع والاستغلال وهو ما يقابل الاقطاعات العسكرية ، كما منح كبار الموظفين اراضي واسعة بمثابة اقطاع بالاضافة الى الاراضي المستصلحة التي منحت بامر من الخلفاء الى الاغنياء الذين استغلوها لمصلحتهم كالاراضي المحيطة بالبصرة^(١) . وان بما زاد في سعة الاقطاعيات التي يمتلكها كبار الموظفين هو ان صغار الملاك كانوا يلجئون اراضيهم اليهم .

ادى ظهور الاقطاع الى تدهور الزراعة ، فمعظم الملاك الكبار يعيشون في مراكز المدن بعيدا عن اراضيهم التي تركوا امر التصرف بها لوكلائهم ، ولا هم لهؤلاء الملاك الاجباية الحاصل نقدا او عينا آخذين بنظر الاعتبار ما كان يرافق هذه الجباية من طرق قسرية واساليب تعسفية ، تبعت على تدمير الفلاحين وشكواهم . كما ان نظام الجند المرتزقة وقيام الثورات الاجتماعية التي اصبحت طابعا مميزا لمجتمع القرن الثالث الهجري ، قد ادبا الى نقصان الايدي العاملة والمنتجة ، فمن الفلاحين من اصبحت جندا مرتزقة في الجيوش النظامية ، ومنهم من استهوتهم مبادئ بعض الحركات الاجتماعية ، فانخرطوا فيها وتركوا زراعتهم ، مع ما يرافق هذه الثورات من خراب ودمار لا يقتصر على الزراعة وحدها .

ومن الجدير بالذكر ان نظام الارزاق هذا ، كان مبعثا لتدمير الجند انفسهم ، فكثيرا ما يعجز الخليفة عن دفع رواتبهم وارزاقهم ، فيشغبون ويثيرون المشاكل وبالتالي يعملون على ضعف سلطة الدولة وهيبة الخلافة ، وقد تكررت هذه المشاغبات في زمن اكثر من خليفة واحد ، فقد طالب الجند الاتراك بارزاقهم زمن المعتز ، ولما عجز الخليفة عن دفعها لهم ، عمدوا الى خلعه وارغموه على خلع نفسه^(٢) .

(١) السامر : الدولة الحمدانية ، ج ١ ، ص ٣٥ .

(٢) الطبري : ج ٩ ، ص ٣٨٩ . ابن الاثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ١٩٥ . ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ١١ ، ص ١٦ .

ان الشعور بالاضاع الفاسدة والوقوع تحت طائلة الظلم والاستبداد ، كثيرا ما ولدا تدمرا ومن ثم رأيا عاما ساخطا يحاول ايجاد حلول اقتصادية مقبولة ، وظروف اجتماعية جديدة تسهم في تطور الحضارة البشرية ، ونجد تطبيقا لهذا في الوضع الاقتصادي السيء الذي اثقل كاهل العامة ودفعها الى ان ترفع لواء المعارضة بوجه السلطة وافراد طبقة الخاصة ومن قبيل ذلك الحركات الشعبية المنظمة والعفوية التي شهد العصر العباسي منها العديد .

وقد واجهت هذه الحركات مقاومة عنيفة من قبل السلطة العباسية واتباعها ، ولاشك ان بعض العوام قد لجأ الى اساليب متطرفة تفتقر الى النظام والوسيلة المشروعة ، وهو امر قد نجد له ما يبرره في واقعهم السيء من جهة وفي ترف طبقة الخاصة وما تمارسه من قسوة وظلم بحقهم من جهة اخرى .

ومن هذه الحركات حركات العيارين والشطار والمشعوذين ، لكن هذا لا يعني ان كل الحركات كانت على هذا النمط ، بل ان المجتمع العباسي شهد حركات منظمة ذات جذور وميول شعبية حاقدة على العروبة والاسلام مثل حركتي الزنج والقرامطة .

٢ - طبقات المجتمع العباسي في القرن الثالث الهجري :

ان ما نستهدفه هنا هو دراسة بنية المجتمع العباسي في القرن الثالث الهجري ، التي تجسدت في طبقتين كبيرتين تتفاوت في العدد والثروة والنفوذ وهذا التقسيم الرئيسي لا يعدم وجود فئات صغيرة غير مميزة تقع بين هاتين الطبقتين .

أ - طبقة الخاصة :

وهذه الطبقة - التي يمكن تسميتها كذلك الطبقة العليا - كانت أكثر طبقات المجتمع العباسي رخاء وترفًا ، وأوسعها ثروة وملكية وجاها وسلطة ، لأنها تضم الفئة الحاكمة وكل المنتفعين منها ، وعلى وجه التحديد تشمل الخليفة والأمراء والوزراء والولاة ، وقادة الجيش ، والقضاة وكل الأشراف الهاشميين^(١) ، يضاف إلى ذلك التجار ، ويمكن اعتبار موظفي الدولة أصحاب الموارد المحددة والمعلمين والمؤدبين والعلماء والشعراء والمغنيين والموسيقيين ، فئات ملحقة بهذه الطبقة تعيش على أفضالها ، وسأحاول أن أتعرض إلى أحوال هذه الطبقة المعاشية بصورة عامة^(٢) .

فالخليفة هو رأس هذه الطبقة ، وصاحب السلطتين الزمنية والدينية^(٣) ، باعتباره أعلى سلطة في الدولة ، كما أنه ظل الله في أرضه ، وخليفة رسوله الذي ينتسب إليه ، وكان بيده الحل والعقد والأمر والنهي والبذخ والانفاق ، والخلفاء العباسيون يتباينون في ذلك قوة وضعفا ، بذخا وتقتيرا ، فقد ورث الأمين عن أبيه

(١) جرونيوم : حضارة الإسلام ، ص ٢٢٠ .

(٢) هناك من يعتبر هذه الفئات طبقة متوسطة كما ذهب إلى ذلك الدكتور عبدالعزيز الدوري واستاذي

الدكتور فيصل السامر .

(٣) مرحوم زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي ، ج ٥ ، ص ٢٦ .

الرشيد ما مقداره اربعة ملايين وخمسمائة الف دينار^(١) ، وامر المأمون غسان بن عباد عند منصرفه من الحسن بن سهل ، ان يدفع له الف الف دينار من مال فارس واقطعه الصلح^(٢) ، وقيل عشرة الاف الف^(٣) . وعقد المأمون في يوم واحد لاختيه المعتصم على المغرب فأمر له بخمسمائة الف دينار ولابنه العباس على الثغور والعواصم وأمر له بخمسمائة الف دينار ، ولعبد الله بن طاهر على الجبل ومحاربة بابك وأمر له بثلاثمائة الف دينار ثم أمر لسائر القواد بسبعمائة الف دينار (٤) . وخلف المعتصم بعد موته ثروة قدرت ثمانية الاف الف دينار وثمانية الاف الف درهم^(٤) ، وقيل ثمانية عشر الف درهم^(٥) ، وقدرها الثعالبي^(٦) : « ثمانية الاف الف دينار وثمانية وعشرين الف الف درهم ، وثمانية الاف غلام وثمانية عشر الف دابة » ، وكان ترفا لا يلبس القميص الالبسة واحدة^(٧) . وتوفي الواصل بالله « وحاصل بيت المال خمسة ملايين دينار عينا وخمسة عشر مليون درهم ورقا^(٨) » .

وقدم لنا الخليفة المتوكل على الله نموذجاً للبخع لا مثيل له في وليمته لما اعذر ابنه

(١) ابن الزبير : الذخائر والتحف ، ص ٢١٤ - ٢١٨ .

(٢) الثعالبي : لطائف المعارف ، ص ١٢٢ .

(٣) ابن طيفور : بغداد ، ص ١١٥ .

(٤) الثعالبي : المعارف ، ص ١٤١ .

(٥) ابن الزبير : الذخائر والتحف ، ص ٢١٤ .

(٦) الذهبي : العبر في خبر من خبر ، ج ١ ، ص ٤٠١ .

(٧) الثعالبي : لطائف المعارف ، ص ١٣٦ .

(٨) الجاحظ : التاج في اخلاق الملوك ، ص ١٥٤ .

(٩) ابن الزبير : الذخائر والتحف ، ص ٢١٨ .

المعتر ، فقد جلس بعد فراغ القواد والاكابر من الاكل ومُدت بين يديه مرافيع ذهب مرصعة بالجواهر ، وعليها امثلة من العنبر والند والمسك المعجون على جميع الصور وجعلت بساطا ممدودا ، واحضر القواد والجلساء واصحاب المراتب فوضعت بين ايديهم صواني الذهب مرصعة بأصناف الجواهر من الجانين وبين السماطين فرجة وجاء الفراشون بزناييل قد غشيت بالادم مملوءة دراهم ودنانير نصفين فصبت في الفرجة حتى ارتفعت على الصواني وامر الحاضرون ان يشربوا وان يأخذ كل من شرب من تلك الدنانير بثلاث حفنات ماحلت يده وكلما خف موضع صب عليه من الزناييل حتى يُرد الى حالته ، ووقف غلمان في آخر المجلس فصاحوا ان امير المؤمنين، يقول لكم : ليأخذ من شاء ما شاء فمد الناس الى المال فأخذوه^(١) ، فكان الرجل منهم اذا اقل ما اجتمع في كفه من الدراهم والدنانير اخرجته الى غلمانه وعاد فجلس في مجلسه^(٢) . وقد احصيت نفقات الختان فبلغت ستة وثمانين مليون درهم ونيف^(٣) ولكثرة ما بذخ في هذه الوليمة من مال وطعام ، « سميت بدعوة الاسلام الثانية في حين ان دعوة الحسن بن سهل في زواج المأمون ببنته بوران قد عرفت بدعوة الاسلام الاولى^(٤) » .

وهناك مثل آخر على اسراف المتوكل انه شرب مرة وامر ان تضرب الدراهم لكل درهم حبتان بما مقداره خمسة الاف الف درهم ، وان تصبغ بالحمرة والصفرة والسواد والوان اخرى ، وامر خدومه وهم سبعمائة ان يعد كل منهم قباء جديدا وقلنسوة بلون متخصص به عن الآخر وعمد الى يوم تحركت فيه الريح فنصبت له قبة

(١) الثعالبى : لطائف المعارف ، ص ١٢٢ .

(٢) ابن الزبير : الدخائر والتحف ، ص ١١٤ .

(٣) نفس المصدر ، ص ١١٩ .

(٤) ابن طيفور : بغداد ، ص ١١٣ .

لها اربعون بابا فاصطبج فيها والندماء حوله ، ونثرت الدراهم كما ينثر الورد فكانت
الريح تحمل الدراهم فتقف بين السماء والارض فكانت من احسن ايام المتوكل^(١) ،
حتى قال مروان بن ابي السمط^(٢) :

هذي سماء تمطر الدراهما عند امام يعمر المكارما
خليفة قد ولد الضراغما جاء بهم خلثفا اكارما
لازال ملك الارض فيهم دائما

وبنى المتوكل لابنه ابي عبدالله المعتز بالله ، قصرا في قادية سر من رأى وبينه
وبينها اربعة فراسخ^(٣) بمبلغ خمسة وعشرين مليون درهم^(٤) .
ولما قتل المتوكل كان حاصل بيت ماله مليون دينار وخمسين مليون درهم ، ومن
الخدم والجواري احد عشر الفا وكانت نفقاته الخاصة في كل سنة مليوناً ومئة الف
دينار وستة وعشرين مليون وخمس مئة الف درهم ، للسيدة شجاع امه ستة مئة الف
دينار وللمطابخ مائتا الف دينار وللبناء ثلاثة مئة الف دينار وللحشم عشرة الاف الف
درهم وللكسوة ثلاثة مئة الف دينار وللطيب مئة الف دينار وللثلج الف درهم
وللفرش مئة الف دينار وللشراب الفا الف درهم وللندماء خمسة مئة الف درهم
وللجوهر ثلاثة مئة الف دينار ولشراء الرقيق مئة الف دينار ، وبلغ ميراث
المتوكل من الفرش والرقيق اربعة عشر مليون درهم وقيل مليون دينار تقاسمه المنتصر
بالله واخوانه واخواته^(٥) .

(١) ابن الزبير : الذخائر والتحف ، ص ١٢٢ .

(٢) نفس المصدر ، ص ١١٦ .

(٣) الفرسخ : ثلاثة اميال واثنان عشر الف ذراع - القاموس المحيط ج ١ . ص ٢٧٦ .

(٤) نفس المصدر ، ص ١٢ .

(٥) نفس المصدر ، ص ٢١٨ - ٢١٩ .

(٦) نفس المصدر ، ص ٢٢٠ .

توفى المنتصر بالله وفي بيت ماله مليون درهم^(١) . ولما خلع المستعين بالله وجد في بيت ماله عام (٢٥١ هـ / ٨٦٥ م) ، مليون دينار وعند ابنه العباس ستة مئة ألف دينار^(٢) .

واحصيت تركة المعتضد بالله فبلغت مئة مليون دينار وقد استورثها المكتفي بالله^(٣) ، وهو أكثر خلفاء بني العباس بخلا وتقتيرا ، روى انه كان يوكل بعض خدمه ليحصى ما فضل من الخبز فما كان من المكسر عزله للثريد وما كان من الصحاح زوا إلى مائدته من الغد وكذلك كان يفعل بالبوارد والحلواء ، ومن شدة بخله وحبه للمال استحوذ به على ضياع المزارعين بغير ثمن حتى شكوا الناس ظلمه^(٤) . ولما مات خلف في بيوت الاموال ثمانية ملايين دينار وخمسة وعشرين مليون درهم وغير ذلك من الدواب والبغال والماشية والملابس والتحف^(٥) .

هذه امثلة قليلة على ما قام به الخلفاء العباسيون من بدخ وتبديد مما يدل على ان خزائهم الخاصة كانت أكثر رصيدا من خزائن بيت المال العام الذي خلا من المال في بعض الاوقات حتى طلب العون من خزائن الخلفاء .

تحتل فئات الاشراف^(٦) ، وموظفي الدولة الكبار من الامراء والوزراء والقادة ، والملاكين اصحاب الاراضي الزراعية الواسعة والتجار من ذوي الاموال الطائلة ، المرتبة الثانية بعد الخليفة من حيث الترف والبذخ والصرف مع فوارق بسيطة بين فئة واخرى ، وقد حصلوا على هذا الثراء من اسلافهم او مما استحوذوا عليه في حياتهم ، ومن مواردهم الضخمة التي اتاحتها لهم مراكزهم الاجتماعية .

(١) ابن الزبير : الذخائر والتحف ، ص ٢٢١ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٣٨ .

(٣) الثعالبى : لطائف المعارف ، ص ١١٨ .

(٤) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٢٨١ .

(٥) نفس المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٢٨٠ .

(٦) هم اهل بيت الخليفة وجلهم من بني هاشم من العباسيين والعلويين ويسمون بابناء الملوك .

جرى زيدان : التمدن الاسلامي ، ج ٥ ، ص ٢٧ .

لقد كان حظ هذه الفئات في مناصب الدولة المرموقة كبيراً جداً ، حتى انها كادت ان تكون مقتصرة عليهم ، وذلك لان مفاهيم عصرهم الذي نحن بصدد دراسته لاتسمح لغيرهم في ان يتبوؤوا مثل هذه المراكز الحساسة في الدولة سلطة وجاها وثراء . وبين ايدينا امثلة عديدة ومتنوعة لشراء هذه الفئات وبذخها المتطرف ، وسنأتي على بعض الامثلة . فقد بلغت مصاريف دعوة الحسن بن سهل عند زواج ابنته بوران من المأمون ، خمسين مليون درهم^(١) ، وكان عرساً لم يسمع بمثله في الدنيا^(٢) . واطعم ستة وثلاثين الف فلاح مدة اربعين يوماً^(٣) ونثرت على بوران جديها الفا وثلثمائة درة كبار وكانت في طبق من ذهب^(٤) . وواقده في ليلة الزفاف « شمعة عنبر فيها اربعون منا من تور من ذهب فانكر المأمون ذلك قائلاً : هذا سرف^(٥) » ، وفي هذا العرس انفقت حدوده بنت عفيفي خمسة وعشرين مليون درهم ، وانفقت ام جعفر : ما بين خمسة وثلاثين مليون الى سبعة وثلاثين مليون درهم^(٦) .

ونخلقت شجاع والدة المتوكل خمسة ملايين دينار وجوهرها ما قيمته مليون دينار ومن الفرش والرقيق والدواب بقيمة مليون دينار واربع عشرة ضيعة ، مبلع غلتها في السنة اربع مئة الف دينار^(٧) ، ووجد في خزانة واحدة لقبiche ام المعتز مليون دينار ، وفي اخرى تحف بمليون دينار ، وكانت غلة ضياعها في كل سنة عشرة ملايين

(١) التنوخي : الفرح بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ٦ .

(٢) ابن طيفور : بغداد ، ص ١١٥ .

(٣) السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣٠٨ .

(٤) الثعالبی : ثمار القلوب ، ص ١٦٥ .

(٥) مسكويه : تحارب الامم ، ج ٦ ، ص ٤٥٧ .

(٦) الطبري : ج ٨ ، ص ٦٠٨ .

٧. ابن الزبير : اللخائر والتحف ، ص ٢٣٥ .

دينار . ولما مرضت شاجي جارية ابن طاهر ، اشترى لها رطل ثلج بعشرين الف درهم لندرتها ، ومهما يكن في هذا المبلغ من مبالغة فهو بلا شك يشير الى مدى البذخ في ذلك العصر .

وقبض على مال ليحيى بن اكنم لما عزل عن القضاء سنة (٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م قدره « خمسة وسبعون الف دينار ببغداد ، وفي اسطوانة في داره الفا دينار واربعة الاف جريب ' بالبصرة ' » . ولما غضب المتوكل على احمد بن ابي دؤاد قاضي قضائه وقبض ضياعه واملاكه وحبس ابنه ابا الرايد وسائر اولاده ، ثم صولح ابو الوليد على ستة عشر مليون درهم . وترك عمران بن موسى بن يحيى خالد بن برمك بعد قتله زمن الواثق (٣٢٧ هـ / ٨٤١) « مبلغ خمسة ملايين درهم ونحو من ألفي سقط عود وآلة وامتعة مرصعة بالذهب » .

وكان لابي الحسن بن الفرات الوزير مطبخ في داره ، فاما مطبخ الخاصة الذي يطبخ فيه فلا يحصى ما كان يدخله من الغنم والحيوان لكثرتة ، واما مطبخ العامة المرسوم بما يقدم الى خلفاء الحجاب المقيمين في الدار ويغرف منه للرجال والبوابين واصاغر الكتاب وغلمان اصحاب الدواوين فكان يستهلك في كل يوم تسعين رأسا من الغنم وثلاثين جديا ومائتي قطعة دجاجا سمانا وفرار يخ مٌصدره ومائتا قطعة دُراجا ومائتا قطعة فراخا وهناك خبازون يخبزون الخبز السميد من الدقيق الابيض ليلا ونهارا

١. نفس المصدر ، ص ٢٣٦ .

٢. التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ١ ، ص ١٢٦ .

٣. الجريب في المساحة تعادل ٣٦٠٠ فراع . الاحكام السلطانية ص ١٥٢ . اما الجريب في الوزن

فيعدل عشرة افزة او مائساوي خمسة وعشرون منا ويختلف من بلد الى اخر .

الخوارزمي : مفاتيح العلوم ، ص ٤٤ .

٤. الطبري : ج ٩ ، ص ١٩٧ .

٥. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٧٤ .

٦. ابن الزبير : الذخائر والتحف ، ص ١٨٥ .

وقوم يعملون الحلواء عملاً متصلاً ، ودار كبيرة للشراب ، وقيل انه لما تقلد الوزارة عام (٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م) سقى الناس في داره في ذلك اليوم واللييلة اربعين الف رطل ثلجاً .

لقد حمل احمد بن طولون والى مصر الى المعتمد في اربع سنين مليوني دينار ، وانفذ هذا الوالي الى المكتفي بالله مليون دينار واربعة وعشرين الف جمل من سائر ، الامتعة^{١٠} ومن نماذج الثراء الفاحش مارواه التنوخي^{١١} : لما صودرت اموال ابي عبد الله بن الجصاص التاجر ، فكانت ستة الاف الف دينار اي ستة ملايين ، سوى ما قبض في داره وما بقي من املاك وموارد .

وتدخل ضمن طبقة الخاصة ، فئة يتمتع افرادها بمستوى معاشي مقبول ، فمنهم من يوشك ان يحسب على قائمة الاثرياء ، لكنه لا يرقى الى بلذخهم الفاحش وترفعهم المفرط مثل عموم موظفي الدولة من ذوى الموارد المحدودة والمؤدبين وبعض الشعراء والمغنيين والموسيقيين غير ان من ابناء هذه الفئة من ينحدر في مستواه المادي والمعاشي الى مستوى السواد الاعظم من الناس ، مثل صغار التجار واصحاب الحوانيت والباعة وذوى المهن والحرف الرفيعة من اهل المدن واتباع الخاصة ، كالجنود والموالي والاعوان^{١٢} ، واتباع الخاصة هؤلاء لا يجدون عناء في الحصول على لقمة عيشهم التي وفرها لهم اسيادهم مقابل اعمال يؤدونها كالحراسة والمنادمة والخدمة ، كما ان نقاء عملهم هذا مرهون برضى ورغبة مالكيهم واكثر هؤلاء حالاً من اشتغل في قصور الخلفاء والامراء وبخاصة الجواري منهم^{١٣} .

١٠. ابن الزبير : الذخائر والتحف ، ص ٢٨٨ .

١١. التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ١ ، ص ٢٥ .

١٢. جرجي زيدان : التمدن الاسلامي ، ج ٥ ، ص ٢٧ .

١٣. بدرى محمد فهد : العامة ، ص ٢٤ .

ويلاحظ على هذه الفئة المثقفة وقوفها موقفا سياسيا متارجحا من حركات المعارضة ، وان بعضهم جاهر بتأييده ومساندته للسلطة العباسية وفي مقدمتهم الموظفون بحكم موقعهم الاجتماعي والتزامهم الوظيفي . ولهذه الفئة فضل لا يمكن تجاهله ، وهو نشر الوعي والثقافة والمعرفة بين الناس باعتبارهم الفئة المتنورة التي اسهمت في التأليف والترجمة والتشريع ونظم الجيد من الشعر ، وبذلك اسهمت في ازدهار الحضارة الاسلامية في القرن الثالث الهجري .

لقد تعرض بعض افراد هذه الفئة المثقفة لظروف معاشية قاسية ، وبخاصة الادباء والمتنورون الذين رفضوا تزييف الكلمة ، وارتضوا القناعة التي لم تغنهم عن جوع او عطش حتى عمد بعضهم الى حرق كتبه وندب حفظه وطالعه وشكا زمانه الذي بخل عليه ، مع انه قد جاد بعصارة لبه وفكره ، وشكوى ابي حيان التوحيدي غير مثال في هذا المجال : « لما رأيت شبابي هرما بالفقر وفقري غنى بالقناعة وقناعتي عجزا عند اهل التحصيل ، عدلت الى الزمان اطلب اليه مكاني فيه وموضعي منه فرأيت طرفة نايبا وانتحلت القناعة رياضة فلم يطل دهري في اثنائه متبرما بطول الغربة وشظف العيش وعجف المال وجفاء الامل وسوء الحال وعادية العدو وكسوف البال^(١) » .

بهذه الشكوى مخاطب ابو حيان صديقه ابا الفتح بن العميد طالبا عونته ومساعدته وعارضا عليه حاله وقصر يديه ولا يكتفي ابو حيان بهذه الشكوى بل يبثها لصديق آخر من المؤسرين يخبره بالحال التي آل اليها حتى انه عمد الى حرق كتبه وغلبها بالماء لانها افقدته اعز الاصدقاء والاحباب وهي في نظره صناعة لاسوق لها وصاحبها فقير الحال^(٢) .

(١) ابو حيان التوحيدي : المقاييسات ، ص ١٠٦ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٩- ١١٢ .

وهذا الشاعر خالد الكاتب يقف على باب المريد وهو ينادي : يا معشر الظرفاء
والمتخلقين بالوفاء اليس من العجب والندر الغريب ان شعري يزني به ويلاط منذ
اربعين سنة وانا اطلب درهما فلا اعطى وانشد يقول^{١٠} .

احرم منكم بما اقول وقد نال به العاشقون من عشقوا
صرت كاني ذبالة نصبت تضيء للناس وهي تخرق

ووصف التوحيدي مسكويه وهو حجة في العلم والفلسفة « واما مسكويه
ففقير بين اغنياء وغني بين انبياء^{١١} » .

ومن عرف بفقر الحال وضنك العيش وقلة ما في اليد ابو سليمان المنطقي ،
وكان من اكبر علماء بغداد في عصر ابي حيان في المنطق والفلسفة ، حتى ان التوحيدي
توسط له عند الوزير ابن سعدان فمنحه مائة دينار يقضي بها دينه في اجرة بيته وفي
ذلك يقول : « فلما وصل اليه ذلك الرسم وهو مائة دينار وحاجته ماسة الى رغبة
وحوله وقوته قد عجزا عن اجرة مسكنة وعن وجه غذائه وعشائه^{١٢} » .
قسم الجاحظ المعلمين الى فئتين^{١٣} : « رجال ارتفعوا عن تعليم اولاد العامة
الى تعليم اولاد الخاصة ، ومنهم رجال ارتفعوا عن تعليم اولاد الخاصة الى تعليم
اولاد الملوك انفسهم المرشحين للخلافة ، ومثل هؤلاء لا يقال لهم حمقى فان لكل قوم
حاشية وسفلة فما هم في ذلك الا كغيرهم » .

ورد التوحيدي على اقوال ابي عبيد من ان : « الكتاب في مجائس الخلفاء
والوزراء يقولون : اللهم نعوذ بك من رقاعة المنشين ومحافة المعلمين وركاكة

١٠. التوحيدي : الامتاع والمؤانسة ، ج ٢ ، ص ٥٨ .

١١. نفس المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٣٥ .

١٢. التوحيدي : الامتاع والمؤانسة ، ج ١ ، ص ٥٨ .

١٣. الجاحظ : البيان والنبين ، ج ١ ، ص ١٣٦ .

النحويين . . . » ، قال التوحيدي مدافعا : « ما يتعلم الناس الا من المعلم والعالم والنحوى وان نشر منهم واحد قليل البضاعة من الحق وهذا الواحد في قوته نعي بأحد كثيرة ، وبقي ان تفهم انك - اي ابا عبيد - محتاج الى الاسكفة اكثر مما تحتاج الى العطارين ، ولا يدل هذا على ان الاسكاف اشرف من العطار ، والعطار دون الاسكاف ، والاطباء اقل من الخياطين ونحن اليهم احوج ولا يدل على ان الطبيب دون الخياط » .

واورد الشعراء في شعرهم والادباء في نثرهم ذما للتجار لعلمهم يقصدون بذلك الجشعين المكترزين منهم ، انشد ابو جعفر بن حمدون لابن عمه محمد بن حمدون النديم :^١

خذوا مال التجار وسوفوهم الى وقت فانهم لثام
وليس عليكم في ذاك إثم لان جميع ما جمعوا حرام
وقيل في ذمهم شعر آخر :^٢

وما للتجار وللسخاء وإنما ثبتت لحومهم على القيراط

ووصف المأمون هؤلاء التجار بأنهم : « السوقه سفلى والصناع انذال والتجار بخلاء والكتاب ملوك على الناس . والناس عنده اربعة : ذو سيادة او صناعة او تجارة او زراعة ، فمن لم يكن منهم كان عيالا عليهم » .

شكا ابو الحسن الكندي المعروف بالسري الرفاء الموصلي الشاعر المعروف وكان رفاه مطرزا ، حاله في حرفته^٣ .

١. التوحيدي : الامناع والمؤانسة ، ج ١ ، ص ٩٤ .

٢. نفس المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٦ .

٣. التوحيدي : اللخائر والبصائر ، ج ٤ ، ص ٣٨ .

٤. نفس المصدر ، ج ٤ ، ص ٣٩ .

٥. البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ١٠٣ .

٦. السري الرفاء : الديوان ، نشر مكتبة القدسي ، القاهرة ، ١٣٥٥ هـ ، ص ١٤٠ .

وكانت الأبرة فيما مضى صائنة وجهي واشعاري
فاصبح الرزق بها ضيقا كأنه من ثقبها جاري

وذكر أبو أحمد بن حمد بن محمد المروزي أحدهم بقوله : « دخلت على أبي بكر بن
مسلم .. وهو ممن عرف بالعلم والزهد - يوم عيد فوجدته وعليه قميص مرقع نظيف
مطبق وقدامه قليل خرنوب يفرضه فقلت : يا أبا بكر اليوم عيد الفطر وتأكّل
خرنوبا ! قال لي : لا تنظر إلى هذا ولكن انظر أن سألتني من أين أقول (١) ، واشتدّ بأبي
فرعون الساسي الحال ، فكتب إلى بعض القضاة بالبصرة (٢) :

يا قاضي البصرة ذا الوجه الأغر اليك أشكو ما معنى ما غبر
عفا زمان وشيء قد حضر أن أبا عمرة في بيتي انحجر
يضرب بالدف وإن شاء زمر فاطرده عني بدقيق يُنتظر
ومن قبيل ذلك تظلم الشعراء من الزمان الذي قسى عليهم وجاد على آخرين
لا يحسنون التعبير ولا في خلقه شؤون وقد قيل (٣) :

أرى زمنا نركأ أسعد أهله على أنه يشقى به كل عاقل
سعى فوقه رجلا والاسى تحته فكبّ الاعالي بأرتفاع والاسافل
وتبرم شاعر آخر من تفاوت الارزاق قائلا (٤) :

وإن امرأ يهنا بطعم ومشرب وترك جياح خلفه لمهين

وجاء أحدهم إلى المبرد صاحب كتاب الكامل وقال له : « أريد أن تبالغ في

(١) ابن الجوزي : المتنظم ، ج ٥ ، ص ٢١ .

(٢) التوحيدي : الامتاع والمؤانسة ، ج ٣ ، ص ٢٤ ، وأبو حمزة : كنية الجوع ، .

(٣) البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٩٦ .

(٤) التوحيدي : الذخائر والبصائر ، ج ١ ، ص ٣٧ .

تعليمي وانا اعطيك في كل يوم درهما ' . . وكان لسرى السقطى احد كبار مشايخ
الصوفية وتلميذ معروف الكرخي ، دكان صغير يتجر فيها ولا يبيع الا بربح زهيد
جدا له رعه وثقه ' .

ب - طبقة العامة :

كان للتطور الاقتصادي الذي شهده القرن الثالث الهجري ، اثر كبير في
ظهور هذه الطبقة ككتلة بشرية هائلة ومؤثرة في مجريات الاحداث ، فقد ادى هذا
التطور الى ازدهار الزراعة والتجارة والصناعة الى حد كبير ، وبالتالي الى خلق طبقة
من الاثرياء الموسرين سميناهم بالخاصة ، تقابلها طبقة تضم اوسع الجماهير من
الفقراء والمعدمين الذين يشكلون السواد الاعظم من الناس آنذاك والذين عاشوا
ظروفا معاشية قاسية ، ومارسوا عادات اجتماعية متشابهة ، وجمعتهم افكار وعقائد
موحدة ، وراودتهم امال ومطامح بالتخلص من اوضاعهم السيئة .

وكان للازدهار الادبي الذي شهده هذا القرن والذي حمل لواءه المثقفون
والمثورون ، اثر كبير في تعميق الهوة بين الاغنياء والمعدمين من الفقراء عن طريق
كتاباتهم ونشرياتهم ودعائياتهم ' .

١٠. التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ١ ، ص ٢٧٤ .

١١. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١١ ، ص ١٣ .

١٢. من نيل ذلك : ا / الرسائل التي كتبها ابو عثمان الجاحظ وكتاب البغلاء ومعظم مؤلفات الجاحظ
الكثيرة .

ب / مؤلفات ابو حيان التوحيدي ، كالذخائر والبصائر ، والامتناع والمؤانسة ، والمقابسات ،
والهوامل والشوامل وغيرها .

ج - ما كتبه ابن الجوزي ، كالاذكياء ، وتليس ابليس ، وصيد الخفاطر ، واختيار الحمقى
والمنفلين ، وصفة الصفوة ، وغيرها .

د / كتاب الفرع بعد الشدة ، للقاضي ابن علي التنوخي ، ومانسب الى ابي العتاهية وابي
الشمقمق وغيرهم من شعر في الفاقة وسوء الاحوال الاقتصادية والشكوى ، ويستأني على ذكر ذلك خلال
البحث .

لقد تعاطف معظم افراد هذه الطبقة مع حركات المعارضة ان لم يكونوا مادتها الاولى وهو ما وقع فعلا ، وفي مجال الثورة هذا انقسموا الى فريقين : فريق تبني المعارضة المنظمة كحركتي الزنج والقرامطة ، وآخر عبر عن نقمته بأساليب متطرفة تنزع الى الفوضى والوسائل غير المشروعة كحركات العيارين والشطار والغوغاء .

وللقدماء في العامة اقوال وأشعار ، من ذلك ما ذكر الجاحظ في احدي رسائله^(١) : « لبس للخاصة قوة بالعامية ولا للعلية قوة على الاراذل ، قال فيهم الامام علي (رض) : نعوذ بالله من قوم اذا اجتمعوا لم يملكوا واذا تفرقوا لم يعرفوا ، وقال واصل بن عطاء : ما اجتمعوا الاضروا ولا تفرقوا الا نفعوا ، فقليل له قد عرفنا مضرة الاجتماع فما منفعة الافتراق ؟ قال : يرجع الطيان الى طينه ، والحائك الى حياكته ، والملاح الى ملاحته ، والصائغ الى صياغته وكل انسان الى صناعته وكل ذلك مرفق للمسلمين ومعونة للمحتاجين ، وكان عمر بن عبد العزيز اذا نظر الى الطغام قال : قبح الله هذه الوجوه لا تعرف الا عند الشر » .

وذكر الشاعر الحريري العامة لما هبت لنجدة الامين قائلا :
من البواري ترأسها ومن الـ نخوص اذا استلأمت مغأفرها
لا الرزق تبغي ولا العطاء ولا يحشرها بالفناء حاشرها^(٢)
وبعضهم من أكبر شأنها وقوتها اذا اجتمعت على امر ، قال شبيب بن شيبه :
« قاربوا هذه السفلة وباعدوها وكونوا معها وفارقوها واعلموا ان الغلبة لمن كانت معه
وان المقهور من صارت عليه^(٣) » ، بل ان الخلفاء انفسهم خافوا جانبها وتصنعوا

(١) الجاحظ : الرسائل ، ج ١ ، ص ٢٨٣ .

(٢) الطبري : ج ٨ ، ص ٤٥١ .

(٣) الجاحظ : الرسائل ، ج ١ ، ص ٢٨٤ .

مداراتها ومجاراتها فقد : اضطر المعتصم الى ان يأمر بأيقاف ضرب احمد بن حنبل خوفا من هياج العامة وثورتهم عليه ، وهذا السبب هو الذي حدا بالوائق الى ان يأمر احمد بن حنبل بمبارحة بغداد وان يُسكن في مكان ناء عن الخليفة قائلا : لا تساكني بأرضي^(١) . وادعى رجل على المأمون مبلغ ثلاثين الف دينار ورفع ذلك الى القاضي يحيى بن اكثم فلما سمع المأمون بذلك باهر الى دفع المبلغ قائلا : « والله مادفعت لك هذا المال الا خشية ان تقول العامة اني تناولتك من جهة المقدرة^(٢) » . اوصى المأمون اخاه قبل موته قائلا : « لاتغفل امر الرعية ، الرعية الرعية ! العوام العوام فان الملك بهم ويتعهدك المسلمون والمنفعة لهم الله الله فيهم وفي غيرهم من المسلمين^(٣) » .

وصف بعض العلماء العامة ، فقال : « يجتمعون من حيث يفترقون ويفترقون من حيث يجتمعون لا يفل عزبهم اذا صالوا ولا تنجع فيهم الحيلة اذا هاجوا ، والعوام اذا كانت نشرا فأمرها أيسر ، وحدة هيجها أقصر فاذا كان لها رئيس حاذق ومطاع مدير وامام مقلد فعند ذلك ينقطع الطمع ويموت الحق ويُقتل المحق^(٤) » . وظاهر كلامه واضح في ان العامة قوة عارمة لا يمكن قهرها لو اجتمعت على امر وتحت قيادة واحدة عند ذلك فراية النصر والغلبة معقودة لها .

ولما هم المأمون بلعن معاوية افتاء يحيى بن اكثم وقال^(٥) : « يا أمير المؤمنين ان العامة لا تتحمل هذا ولاسيما اهل خراسان » فركن المأمون الى قوله فلما اخبر ثمامه

(١) باتون : احمد بن حنبل والمحنة ، ص ١٥١ - ١٦٢ .

(٢) الابشيهي : المستطرف من كل فن مستظرفة ، ج ١ ، ص ٩٧ .

(٣) الطبري : ج ٨ ، ص ٦٤٨ .

(٤) الجاحظ : الرسائل ، ج ١ ، ص ٢٨٥ .

(٥) ابن طيفور : بغداد ، ص ٤٦ .

بذلك قال : « يا أمير المؤمنين والعامة في هذا الموضع الذي وضعها به يحى والله لو وجهت انسانا على عاتقه سواد ومعه عصا لساق اليك بعصاه عشرين الفا منها وقد جعلها الله اضل سبيلا من الانعام : « ام تحسب ان اكثرهم يسمعون او يعقلون ان هم كالانعام بل هم اضل سبيلا^(١) » .

روى ابن طيفور على لسان احد البغاة ما يدل على جهل العامة ، قائلا^(٢) : « مررت منذ ايام في شارع الخلد وانا اريد الدار فاذا انسان قد بسط كساءه والقي عليه ادوية وهو قائم ينادي عليها هذا الدواء لبياض العين والغشاء والغشاوة والظلمة وضعف البصر ، وان احدى عينيه لمطموسة وفي الاخرى مؤس له ، والناس قد انثالوا عليه واجفلوا اليه يستوصفونه فنزلت عن دابتي ناحيته ودخلت في غمار تلك الجماعة ، فقلت : يا هذا ، ارى عينك احوج هذه الاعين الى العلاج فلم لا تستعمله ؟ فقال : انا في هذا الموضع منذ عشر سنين ما مر بي شيخ اجهل منك ، قال : فقلت وكيف ذاك ؟ قال : يا جاهل اين اشتكت عيني ؟ قلت : لا ادري ، قال : فاقبلت على تلك الجماعة ، فقالوا : صدق الرجل انت جاهل وهموا بي ، قال : فقلت لا والله ما علمت ان عينه اشتكت بمصر ، قال : فما تخلصت منهم الا بهذه الحجة » .

وحذر ابن الجوزي من تعلم العامة لعلم الكلام^(٣) : « ليس على العوام اضر من سماعهم علم الكلام وانما ينبغي ان يحذر العوام من سماعه والخوض فيه كما يحذر الصبي من شاطئ النهر خوفا الغرق وربما ظن العامي ان له قوة يدرك بها هذا وهو فاسد فانه قد زل في هذا خلق من العلماء فكيف العوام » . وكتب طاهر بن الحسين الى ابنه عبد الله لما ولي ديار ربيعة بوصية : « والزم لرضاء العامة واعلم انك جعلت

(١) سورة الفرقان (٢٥) : الآية ٤٤ .

(٢) ابن طيفور : بغداد ، ص ٥١ .

(٣) ابن الجوزي : صيد الخاطر ، ص ٢٨٨ .

بولايتك خازنا وحافظا وراعيا . وافرد نفسك للنظر في امور الفقراء والمساكين ومن لا يقدر على رفع مظلمة اليك والمحتقر الذي لاعلم له بطلب حقه^(١) ، وقال احد الحكماء : « لاترفهوا السفلة فيعتادوا الكسل والراحة ولا تجرثوهم فيطلبوا السرف والشغب ولا جرم فانهم اذا سادوا في آخر الامر خربوا بيوت العلية اهل الفضائل^(٢) » .

وتشمل طبقة العامة ، الفلاحين والعمال وأهل الصنائع والباعة المتجولين واهل السوق والعاطلين عن العمل من العيارين والشطار والمكدين والصعاليك والمشعوذين والخدم والرقيق وغيرهم ممن عاشوا حياة الفقر والفاقة . وليس ادل على اوضاعهم الاقتصادية السيئة من شعر الفاقة الذي جاء على السنة بعض الشعراء وهم بذلك يحاكون واقع هذه الطبقة المزري ، هذا ابو العتاهية يخاطب الامام بلسان العوام قائلا^(٣) :

مَنْ مَبْلَغُ عَنِي الْاَمَا مَ نَصَائِحَا مَتَوَالِيَةِ
اَلِي اَرَى الْاَسْعَا رَ ، اَسْعَا رَعِيَّةٍ خَالِيَةِ
وَارَى الْمَكَا سَبْ نَزْرَةَ ، وَارَى الضَّرُورَةَ فَاَشِيَةِ
وَارَى هُمُومَ الدَّهْرِ رَا ثَحَةً ، تَمُرُّ وَغَادِيَةِ
وَارَى الْيَتَامَى وَالْاَرَا مَلَّ ، فِي الْبَيْوتِ الْخَالِيَةِ
مَنْ يُسْرَجِي لِلنَّاسِ غَيْرَ كَ لِّلْعَيُونِ الْهَاكِيَةِ
مَنْ لِّلْبَطُونِ الْجَائِعَاتِ ، وَلِلْجَسُومِ الْعَارِيَةِ
اما ابو الشمقمق وهو شاعر اديب طريف صعلوك متبرم ، فيقول^(٤) :

وَلَقَدْ اَهْزَلْتُ حَتَّى مَحَتِ الشَّمْسُ خَيَالِي

(١) الطبري : ج ٨ ، ص ٥٨٧ - ٥٨٩ . ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٣٧١ - ٣٧٤ .

(٢) الترحيدي : الامتاع والمزانية ، ج ٢ ، ص ٤١ .

(٣) ديوان ابو العتاهية ، نشر دار صادر ودار بيروت ١٩٦٤ ، ص ٤٨٧ .

(٤) ابن عدي : العقد الفريد ، ج ٣ ، ص ٣٦ .

من رأى شيئاً محالاً فأننا عين المحال
ولقد افلستُ حق حل أكلي لعيالي
وفي مكان آخر يصف أولاده وأهله^{١٠} :

وقد دنا الفطر وصبيحاننا ليسوا بندي تمر ولا ارز
وذاك أن الدهر عاداهم عداوة الشاهين للوز
كانت لهم عنز فأودى بها واجذبوا من لبن العنز
وهذا أبو فرعون الساسي وهو شاعر اعرابي يصف حاله^{١١} :

وصيبة مثل صغار الذر سود الوجوه كسواد القدر
جاء الشتاء وهم بشر بلا قميص وبغير إزر
حتى إذا لآخ عمود الفجر وجاءني الصبحُ غدوتُ أسرى
وبعضهم ملتصقٌ بصنري وبعضهم منحجرٌ بحجري
ويعلن أبو هفان الشاعر سوء الطالع وتباين الارزاق^{١٢} :

يأملج الليل في النهار صبراً على الذل والصغار
كم من حمارٍ له حمارٌ ومن جوادٍ بلا حمارٍ
وعند أبي سكرة الهاشمي أن الافلاس يولد الجوع ويذهب الصديق^{١٣} :

جملةُ امرئٍ أني مفلسٌ وليس للمفلسِ أخوان
وكل ذي عيشٍ بلا درهمٍ فميشةٌ ظلمٌ وعدوانٌ
وعيال أبو الشمقمق يجبرون على أكل خبز الغضارة وشرب بول الحمارة^{١٤} :

١٠. جرنيبوم : شعراء عباسيون ، ص ١٤٦ .

١١. البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٨٥ ، شعراء عباسيون ، ص ١٤١ .

١٢. البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٢٧٨ .

١٣. الثعالبي : يثيمة النحر ، ج ٣ ، ص ٢٥ .

١٤. جرنيبوم : شعراء عباسيون ، ص ١٤١ .

ان العيال تركتهم بالمصر خبزهم الغضارة
وشراهم بول الحمار مزاجه بول الحمار

ورأى الاصمعي تيميا متعلقا بأستار الكعبة يندب حظه وعراه ويقول :

ايا ربّ ربّ الناس والمنّ والمُهدى امالي في هذا الانام قسيم
اما تستحي مني وقد قمت عاريا انساجيك ياربي وانت كسيم
اترزق ابناء العلوج وقد عصوا وتترك قرما من قروم تميم

١ - الفلاحون :

وهم الاكرة^١ من اهل القرى والارياف كما يسمون في كتب الاقدمين .
ويشكلون سواد الشعب ومصدر دخله ومعظمهم من سكان البلاد الاصيلين الذين
اصبحوا بحكم الفتح في عداد اهل الذمة ، وفي المدن اصبح لبعض اهل الذمة شأن
كبير حيث اشتغلوا في الوظائف ودوائر المال واعلنوا اسلامهم ، ويتكلمون لغات
البلاد الاصلية كالسريانية والآرامية واليونانية في العراق والقبطية في مصر والفارسية
في بلاد فارس والتركية في تركستان وماوراء النهر ، وهم يرتبطون بالارض التي فيها
رزقهم يزرعونها ، ويستثمرون غلاتها ويدفعون عنها ضريبة الخراج .
لقد شهد العصر العباسي الثاني بعد خلافة المتوكل على الله (٢٣٢ -

٢٤٧ هـ / ٨٤٦ - ٨٦١ م) فوضى وانحلالا في الادارة واستفحالا لسلطة
الانراك ، مما ادى الى تدهور نظام الري والى الزيادة في ظلم الجباة وعمال الخراج

١. البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٨٥ .

٢. القرم : البعد المكرم ومنه قيل للسيد قرم مقرم تشبيها به - الصحاح ص ٣٣٢ .

٣. الاكرة جمع اكار والاکار الحراث او الزرايع والمؤاکرة تعني المزارعة عل نصيب معلوم مما يزرع في
الارض . ابن منظور : لسان العرب ، ص ٢٦ ، المجلد الرابع .

٤. الطبري : ج ٩ ، ص ٨٧ .

والملاكين للفلاحين ، والى انتشار الفقر والتذمر العام ، ثم ان ظلم الجبابة دفع
 الملاكين الصغار الى بيع ضياعهم فنشأ من جراء ذلك ملاك كبار بأيديهم اراض
 واقطاعات واسعة . رفع احدهم الى المأمون مظلمة يشكو مصائب الدهر قائلاً :
 « فلم يسبق لي ضيعة الا خربت او استحوذ عليها ولا نهر الا اندثر ولا منزل الا تهدم
 ولا مال الا ذهب وقد اصبحت لا أملك سبداً ولا لبداً » .
 ويطلق على الذين يسكنون القرى المحيطة ببغداد منهم ، السوادية او اهل
 السواد^(٢) ، وقد عاشوا تحت رحمة قوتين عاتيتين هما : قوة الطبيعة وقوة الانسان
 وقسوته ، اما قوة الطبيعة فكانت تتمثل بأشكال منها هبوب الرياح العاتية والممطرة
 وحدوث الفيضانات^(٣) ، « ففي عام (٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م) هبت في البصرة ربيع
 صفراء ثم عادت قفراء ثم سوداء ثم تتابعت الامطار مما لم يشهدوا مثله وقع برْد وزن
 البردة مائة وخمسون درهما وقد اضر ذلك بالزروع والضرر كبيراً » وفي عام
 (٢٨٩ هـ / ٩٠١ م) « هبت ربيع عاصفة في البصرة ايضاً حتى اقتلعت النخيل
 وهدمت البيوت وهلك فيه ستة آلاف نفس » . وسقط في بغداد عام (٢٩٦ هـ
 - ٩٠٨ م) ثلج كثير من بكره العصر فصار على الارض اربع اصابع وكان معه برْد
 شديد وجهد الماء والحل والبيض والادهان وهلك النخل وكثير من الشجر^(٤) .

(٢) السعدي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٦ .

(٣) بديري محمد فهد : العامة في القرن الخامس الهجري ، ص ٨٦ .

(٤) نفس المصدر السابق ، ص ٩٠ .

(٥) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ٤٩٠ .

ابن الأثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٥٢٢ .

نفس المصدر ، ج ٨ ، ص ٥٤ .

ومن اشكال تحكم الطبيعة انتشار الجراد الذي يهلك الزرع ، كالذي ظهر في نهاية القرن الثالث للهجري بكميات كبيرة انت على الغلات والاشجار فاشتد الغلاء حتى بلغ كـ^{١٠} الحنطة خمسين ومائة دينار^١

اما القوة الثانية التي عرقلت مجهودات الفلاحين فهي افعال الجند وقسوة عمال الخراج ومضايقات الملاك الكبار وثقل دفع الخراج نفسه . فكثيرا ما كان الجند يستغلون حدوث الفتن فيهمجمون على القرى ويسرقون ما يجدون من مواشي ودواب علاوة على اشاعتهم الخوف والهلع في قلوب الفلاحين^٢ ، كما حدث لجيش ابي احمد وابنه ابي العباس الذي قصد واسط لاجراج الزنج منها بعد ان دخلوها عام (٢٩٧هـ / ٩٠٩م) ، فقد احتوى الجند على الدخائر والاموال والاطعمة والمواشي والدواب ، وكثيرا ما تحاول السلطة منع الجند من الاعتداء على الفلاحين ولكنها على الاغلب لا تنجح في مسعاها .

والى جانب هؤلاء الجند كان هناك عامل بشري آخر يشكل ظلما وحيفا يلاحق الفلاحين وهو جور الولاة وسوء معاملة عمال الخراج ، ففي عام (٢٦٠هـ / ٨٧٣م) « عندما اشتد البرد في الموصل واهلك الاشجار والثمار والحنطة والشعير ، طالب عامل الموصل المدعو اذكو تكين الزراع بالخراج حتى على الغلاة التي

١٠. الكرم العراقي في بغداد والكوفة يساوي ستين قفيزا مفاتيح العلوم ص ١٢ ، ولمعرفة المزيد عن هذه الاوزان يراجع هامش ص ١١١ من الرسالة .
١١. ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ٢١ .
١٢. بدري محمد فهد العامة ، ص ٩٠ .

١٣. ابن الاثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ٣٤٤ . ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ٥٨ .

هلكت^(١) .

واستكثر اهل قم ماعليهم من خراج وشكوا ثقله الى الخليفة المأمون ، وسألوه الحط فلم يجبههم وحاربهم وجباهم سبعة الاف الف درهم بعد ان كانوا يتظلمون من الف الف درهم^(٢) . ويذكر الصابي^(٣) : ان بعض العمال كانوا يطلبون الولاية في سبيل الحصول على الاموال وذلك بسلب الفلاحين في القرى بعض غلاتهم وقد يقاسمونهم اياها كأن يبعثون بعض رجالهم الى البيدر فيقسمونه كما يشاؤون واذا تكلم الاكار شتموه وحلقوا لحيته وضربوه وقد لا يرضيهم ذلك فيغتصبون الضياع برمتها . وكثيرا ما كان الفلاحون يتعرضون للعذاب كالضرب بالسياط وتعليق الحجارة بأبدانهم وايقافهم في الشمس المحرقة لغرض اخذ الاموال منهم بالقوة او ضمان محصولهم قبل نضجه بسعر زهيد خلاف رغبتهم وقد استنكر ابو يوسف ذلك واشترط للجباية توفر الرطوبة وان يعين الخليفة رجلا يرى مدى تطبيق ذلك بالعدل والقسطاس^(٤) .

وقد حُرِفَ الفلاحون بالسداجة والبساطة وفوران العاطفة فقد ذكر ان المازار وهو من اتباع بابك الخرمي قد جمع مناوئيه عام ٢٤٤ هـ / ٨٥٨ م) ودفع بهم الى الاكرة ليلا ليقتلوه وكان عددهم ٢٦٠ فتي ، فلما عاد الاكرة الى عقولهم ندموا على فعلهم وارادوا ارضاءهم ، فاباح لهم منازل ارباب الضياع وحرّمهم الا ما كان من جارية جميلة من بناتهم فتكون له وقال لهم اقتلوا ارباب الضياع جميعهم ثم جوزوا ما

(١) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٦٩ .

(٢) مسكويه : تمهيد الامم ، ج ٦ ، ص ٤٦٠ .

(٣) الصابي : تاريخ الوزراء ، ص ٩٢ .

(٤) العطوى : ارض السواد ، ص ٣٢ .

في منازلهم الا ان الاكرة هذه المرة خافوا وحزنوا فلم يفعلوا ما امرهم به^(١) .
لقد كانت حالة الفلاحين على العموم مزرية وكانوا مرهقين بالضرائب
ويعانون من عدم توفر وسائل الراحة ، بل وحتى مما هو ضروري للزراعة كالالة
والمياه الوفرة وبالاخص المزارعين خارج العاصمة الذين يقطنون القرى والارياف
لقد وقع هؤلاء تحت نيرين ، نير الدولة القريبة منهم ونير الطبقة العليا واصبحوا
يعملون لسيد قريب منهم ولسيد آخر يقبع في العاصمة بغداد^(٢) .

٢ - العمال وصغار الصناع :

وهم الذين يسكنون المدن وهم اخلاط من مولدي العرب والفرس والترك
والديلم والروم والنبط والبحركس والاكرد والكرج والبربر ، ويشار اليهم بالاصناف
 واصحاب المهن واهل الصنائع^(٣) . وعلى الرغم من كونهم من فئات متعددة الا ان
اللغة العربية كانت تربط بينهم ، باعتبارها لغة الدولة التي يعيشون في كنفها ، والمهنة
حركة يتعاطاها الانسان بلا خفر ولا استكراه^(٤) . وقد اكد الاقدمون على ان يقوم كل
صانع بعمله الذي يتقنه ولو خيراً ومُكناً لزاول كل الصنائع طمعا في المال والجاه ،
ودليلهم على ذلك ان الحائك لا يزرع القطن والخياط لا ينسج الثوب والخباز لا يذبح
الشاة والعطار لا يذبح والرقاص لا يضرب بالعود ، ولو امكن لفعل كل واحد جميع
ذلك^(٥) .

(١) الطبري : ج ٩ ، ص ٨٧ .

(٢) بندي جوزي : من تاريخ الحركات الفكرية في الاسلام ، ص ٧٣ .

(٣) الجاحظ : الرسائل ، نشر السندوي ، ص ١٢٦ .

(٤) التوحيدي : الهوامل والشوامل ، ص ٨٦ .

(٥) التوحيدي : المقابسات ، ص ٢٤٢ .

كان جل الصناع واهل الحرف من الموالي واهل الذمة في بداية القرن الثالث الهجري وقد انضم بعض المسلمين العرب وزوالوها بسبب تحسن النظرة الى بعض المهن كالتجارة والصناعة فيها بعد . ويلاحظ ان اكثر الحياطين والصاغة والاساكفة والجزارين من اليهود ، واكثر المسيحيين صيارفة وتجاراً^(١) . وتعليل ذلك احتقار المجتمع لهذه المهن من جهة ، وتعارض الدين الاسلامي مع بعضها من جهة اخرى كالصيرفة التي تعتبر ضرباً من الربا الذي نهى الدين عنه واعتبره حراماً في الآية « واحل الله البيع وحرم الربا »^(٢) .

ان مما يخفف من نظرة احتقار الناس لتلك الصنائع كونها صناعات موروثية ، يزاوها اصحابها منذ الصغر^(٣) .

وللعرب في هذا المجال اقوال كثيرة ، كقول الجاحظ : « الحمق في الحاكمة والمعلمين والغزاليين »^(٤) . وقول المأمون : « السوفة سفلة والصناع اندال والتجار بخلاء »^(٥) ، وكانوا اذا ارادوا ذم احد قالوا : « يا اخدر من جفنة الدباغين وانتن من ربيع القصايين ، يا انتن من حانوت الحجام يا اقدر من طين السماكين ، يا اثقل من طفيلي يعربد على الندماء ، يا اشد على الاحرار من تطاول الحجاب وعبوس البواب وجفاء الحجاب ، يا بيرم النجار يا زنبيل القماش »^(٦) .

(١) ابو يوسف الخراج ، ص ١٢٣ ، القاهرة ١٣٥٢ هـ ، ط ٢ .

(٢) سورة البقرة (٢) : الآية ٢٧٥ .

(٣) ابن الانحوة القرشي : معالم القرية في احكام الحسبة ، ص ٢١٥ .

(٤) الجاحظ : البيان والتبيين ، ج ١ ، ص ١٣٦ .

(٥) البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ١٠٣ .

(٦) ابن المطهر الازدي : حكاية ابي القاسم البندادي ، ص ١٢٠ - ١٤٠ .

وقد تناول الشعراء ذلك بشعرهم ، كتب احدهم الى عبدالله بن طاهر^(١) :

اذا كان الجواد له حجابٌ فما فضل الجوادِ على البخيل

وقال آخر^(٢) :

واحضِرْ بابَ ابراهيم جهلا بما فيه وارشو الحاجبين

فاسخِرْجُ ان خسرجتُ بغير شيءٍ وادخل ان دخلتُ بدرهمين

ولشاعر ثالث^(٣) :

يدل على انه كاتب سوادٌ بأظفاره راتبٌ

فان كان هذا دليلا له فاسكأفنا كاتبٌ حاسبٌ

حجابٌ شديدٌ لابسوابه وليس لباب استه حاجبٌ

لقد كانت اجور العمال زهيدة مما يدل على انهم كانوا يعيشون في فاقة ، فقد

بلغت اجرة عامل في حانوت نصف درهم في اليوم مع كسوته وطعامه وقد تزيد على

ذلك تبعا لمشية صاحب الحانوت وكانت اجرة عامل الحفر ثلاثة دراهم في اليوم

واجرة الحداد خمسة دراهم ليوم واحد واجرة عامل حمام خمسة دراهم ايضا^(٤) .

ويمكن تقسيم اهل الصنائع الى طائفتين :

الاولى : هم المأجورون الذين يقومون بعملهم لحساب غيرهم لقاء اجور

يأخذونها من مستخدميهم ، وتعطى لهم اما اجور يومية او على حساب القطعة ، وقد

يعملون في بيوتهم ومحلاتهم الخاصة او في بيوت مستخدميهم وهم قد يستعملون في

عملهم ادواتهم الخاصة ومواد اولية من عندهم او مما يجهزهم به مؤجروهم ،

(١) البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ١٠٣ .

(٢) نفس المصدر السابق ، ص ١٠٣ .

(٣) نفس المصدر السابق ، ص ١٠٣ .

(٤) ابن الجوزي : تليس ابلس ، ٢٨٤ .

ویدخل ضمن هذا النوع من العمال الصناع من العبيد الذين يعملون لاسيادهم او قد يكونون مآذونين لهم حق العمل فيما يريدون من صناعات وقد يدفعون لاسيادهم هم كل ما يجنونه او قد يدفعون مبلغا معينا من المال يدعى ضريبة او خراجا او غلة .

فقد بلغ دخل الزجاج في نهاية القرن الثالث الهجري « درهما ودانقين او درهما ونصف يدفع لاستاذة درهما ويبقى لديه نصف درهم او اقل يعتاش بها^(١) » . وحتى من كان منهم يشتغل في بلاط الخليفة فان راتبه الشهري قليل وزهيد لا يتجاوز الثلاثين درهما في الشهر كما هو بالنسبة للحرفيين الذين يشتغلون في قصر الخليفة المعتضد ابان القرن الثالث الهجري^(٢) .

اما الطائفة الثانية : فهم الصناع المستقلون الذين يعملون لحسابهم الخاص من ذوى الحرف الذين يرثون صناعة آبائهم عادة ، وهم على العموم احسن مكانة من الصنف المأجور ، فهم يمتلكون وسائل الانتاج والادوات ورأس المال في بعض الاحيان ولهم حرية التصرف في عملهم كما يشاؤون بعيدا عن السيطرة والتسلط^(٣) ، ولهذا الصناع اصناف وتسميات عدة^(٤) .

٣ - العاطلون عن العمل :

وكانوا طوائف مهمة من العامة ، الذين سكنوا المدن وارتزقوا من النهب

(١) الحمداي : تكملة تاريخ الطبري ، ص ٥١ .

(٢) الصابي : تاريخ الوزراء ، ص ٢٢ .

(٣) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٢ ، ص ٢١٨ .

(٤) كالحدادين والرفائين ، والعصارين ، والاساقفة ، والمطرزين ، والوراقين ، والمجلدين والعطارين ، والمشهدين ، والنجارين ، والحراطين ، والاسفاطين ، والسقائين ، والحبازين ، والطباخين ، والمخرفين ، والبوايين ، والحجاين ، والمضحكين ، والطبالين ، والجزارين ، والبواقين ، والموسيقين ، والسواقين ، والشوائين ، والفرانين ، والطحاتين ، والقلائين ، والدلالين ، والرواسين ، والبقالين ، والبنائين ، والحلوين ، والزلايين ، والعبارين ، والشرابين ، والفخارين ، والحجامين ، والكحالين ، والحياطين ، والحماكة ، والجصامين . . . الخ - بلري محمد فهد : العامة ، ص ٥٩ - ٦٢ .

واللصوصية ، ولهم عند المؤرخين المسلمين تسميات مختلفة كالرعاغ والصعاليك والزواقيل والحرافيش^(١) ، والعراة والاباش والدعار والسوقة والعوام^(٢) ، والسفلة والغوغاء والفساق والطارارين^(٣) .

ومن العاطلين الحرافيش والحواة والمشعوذون والعبيد السود (الزنج) ، وهؤلاء اكثر طوائف العامة انتشارا ، وقد ثاروا في اواسط القرن الثالث الهجري قرب البصرة وامروا عليهم علي بن محمد بن احمد الذي ظهر بينهم وادعى النسب الى الاسام علي^(٤) ، وانه ما جاء الا ليخلص العبيد من جور ملاكهم ورثى لعبشهم على السوق والتمر ومناهم بالمال ورغد العيش^(٥) ، ونظمهم في جيش ضخم هدد الدولة العباسية وانهك قوتها مدة تزيد على اربعة عشر عاما (٢٥٥ - ٢٧٠ هـ / ٨٦٨ - ٨٨٣ م) ، حيث قضي على حركتهم في زمن الخليفة المعتمد^(٦) ، ومن ابرز فئات العاطلين ، العيساريون والتسلاز والمكدون ، وسأتعرض لهم بشيء من التعميم

١- العيساريون :

ولهم تسميات متعددة في المصادر العربية^(٧) ، منها المشردون والفساق والدعار والرعاغ والطارارون والغوغاء والاسافل والسفهاء واللصوص واهل الطرق ، فقد

(١) جرجي زيدان : المعتمد الاسلامي ، ج ٥ ، ص ٥٥ .

(٢) مؤلف مجهول : العيون والحدائق في معرفة الحقائق ، ج ٣ ، ص ٣٣٢ - ٣٣٣ .

(٣) ابن الاثير : الحامل ، ج ٦ ، ص ٢٧٣ - ٢٧٦ .

(٤) الطبري : ج ٩ ، ص ٤١ .

(٥) نفس المصدر ، ج ٩ ، ص ٤١٥ .

(٦) السامر ، ندوة الزنج ، ص ١٣ - ١٥ .

(٧) الطبري ، ج ٨ ، ص ٥٥١ .

روى عن احمد بن حنبل قوله : « رحم الله ابا الهيثم الخداد : لما مدت يدي الى العقاب ، وانخرجت للسياط اذا أنا بأنسان يجذب ثوبي من ورائي ، ويقول لي : تعرفني ! قلت : لا ، قال انا ابو الهيثم العيار اللص الطرار ، مكتوب في امير المؤمنين اني ضربت ثمانية عشر الف سوط بالتفاريق ، وصبرت على طاعة الشيطان لاجل الدنيا ، فأصبر أنت في طاعة الرحمن لاجل الدين » .

ومن تسمياتهم الشائعة «الفتيان»^{٢٠} ، كقول شاعرهم :

ويقول الفتى ، اذا طعن الطعنة خلدتها من الفتى العيار^{٢١}

والم تداول في تسمياتهم : العيارون^{٢٢} ، وهم العراة الذين ظهروا في نهاية القرن الثاني الهجري ابان فتنة الامين والمأمون ، وحصار بغداد عام ١٩٧ هـ وقد بلغ عددهم آنذاك مائة الف^{٢٣} .

٢٠. د . الدوري : تاريخ العراق الاقتصادي في القرن الرابع الهجري ، ص ٦٨ .

٢١. المسعودي : مروج الذهب ومعادن الجوهر ، ج ٢ ، ص ٢١٨ .

٢٢. الطبري : ج ٨ ، ص ٤٦٥ .

٢٣. المسعودي : مروج الذهب ومعادن الجوهر ، ج ٢ ، ص ٢١٨ .

٢٤. الطبري : ج ١ ، ص ٤٥٨ .

وقد اقتصر لباس العيارين على « ازرة » او « مئزر »^(٢) يلفون بها اوساطهم^(٣) ،
وفي الازمات والمعارك يجعلون في اعناقهم الجلاجل والصدف الاحمر والاصفر ومقاود
ولجها من مكائس ومذاب وهم عراة في اوساطهم المأزر^(٤) ، وصفهم الشاعر عمر
الوراق بقوله^(٥) :

عريسان ليس بذى قميص يغدو على طلب القميص
يعدو على ذي جوشن يعمي العيون من النصيص
في كفه طرادة حمراء تلمع كالقصوص
حرصاً على طلب القتال اشد من حرص الحريص
ويقاتل العيارون وفي رؤوسهم « دواخل من الخوص سموها الخود ، ودرقا من
الخوص والبواري قد قرنت بالخصى والرمل »^(٦) ، وفي ذلك يقول الشاعر
الاعمى :

(٢) « المئزر : قطعة القماش التي تسر العورة والتي تلبس من السرة الى اسفل » دوزي : المعجم المفصل
باسماء الملابس عند العرب ، ترجمة د . اكرم فاضل ، ص ٤٠ .

(٣) د . الدوري : تاريخ العراق الاقتصادي في القرن الرابع الهجري ، ص ٦٨ .

(٤) المسعودي : مروج الذهب ومعادن الجوهر ، ج ٢ ، ص ٢١٨ .

(٥) الطبري : ج ٨ ، ص ٤٦٥ .

(٦) المسعودي : مروج الذهب ومعادن الجوهر ، ج ٢ ، ص ٢١٨ .

(٧) الطبري : ج ١ ، ص ٤٥٨ .

معشر من جواشن الصفوف يغدون
وعليهم مغافير الخوص تجرثهم
واحد منهم يشد على الـ
ويصفهم الشاعر الخريمي بقوله^(١) :

من السوارى تراسها ومن الـ
تغدو الى الحرب في جواشنها
كتائب الهرش تحت رايته
لا الرزق تبغي ولا العطاء ولا

لقد عانت فئات العاطلين ، الحرمان والجوع والتشرد والاحتقار الاجتماعي
وهذا ما يفسر لنا تجمعهم في حركات مضادة وسانخطة ، تعتبر حركة العيارين واحدة
من تلك الحركات التي ما شهد القرن الثالث الهجري ما يماثلها وما هو اعنف منها ،
وان كانت حركة العيارين تنفرد من بين تلك الحركات بطابعها السري وبأسلوبها
الفوضوي الحاقد على الاغنياء والساخط على مثل وقيم المجتمع العباسي ولسان
حالهم يقول :

عليك ثوبان وأمي عارية فآلق لي ثوبك يابن الزانية^(٢)

لقد انتظم العيارون في عصابات تصدت الى نهب الخوانيت والاسواق وبيوت
الاغنياء . فبعد ان انتهت فتنة الامين والمأمون التي دامت اربعة عشر شهرا ،
استمروا في حركتهم ، مما اضطر القائد طاهر بن الجسين الى فرض الحصار
الاقتصادي على بغداد ، وقد تسلطوا خلال الفتنة وقاموا ببعض التعديات ، وجبوا

١ نفس المصدر . ج ٩ ، ص ٣٤٦ .

٢ مؤلف مجهول : العيون والحدائق في اخبار الحقائق ، ج ٣ ، ص ٣٣٣ .

الاسواق وإباح لهم رؤسائهم النهب والسلب علانية^(١) .

ان تدمير العيارين من سوء احوالهم الاقتصادية ، وانتقادهم لنظام توزيع الثروة غير العادل ، جلبت لهم عطف الشعب الكادح الذي عانى مآعانه ، فانضم اليهم اهل الحرف والباعة المتجولون وصغار التجار الذين كسدت سوقهم وبارت بضاعتهم ، فقد ذكر ابن الاثير^(٢) : ان باعة الطريق واهل السجون والاولباش واهل السوق قد انخرطوا في صفوف العيارين وحاربوا ببسالة قبالة جيش طاهر بن الحسين .

وليس للعيارين جنس معين ، بل كانوا خليطاً من عدة اجناس اكثرهم من غير العرب ، كما تدل اسماء رؤسائهم امثال نبتويه ونخالويه وديكويه ودويل^(٣) . ونشط العيارون للمرة الثانية في فترة الحصار الثاني لبغداد عام (٢٥١ هـ / ٨٦٥ م) ، حتى كثر شغب الاتراك في سامراء .

وجدير بالذكر ان الرأي العام البغدادي قد عاب على المعتصم اعتماده على الاتراك وبناءه سامراء مدينة لهم ، حتى ان احد الشعراء عيره قائلاً^(٤) :
ايا ساكن القاطول بين الجرامقة (٥) تركت بغداد الكباش البطارقة
وقد بلغ عددهم آنذاك لمسيين الف عيار حتى انهم اذا تحركوا هلك بعضهم من كثرة عددهم وسرعة حركتهم ، فقد اعتمد عليهم المستعين ضد الاتراك الذين

(١) ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٢٧٢ .

(٢) نفس المصدر والصفحة .

(٣) الطبري : ج ٩ ، ص ٣٠٩ - ٣١١ .

(٤) المسعودي : مروج الذهب ومعادن الجوهر ، ج ٤ ، ص ٥٤ .

(٥) في لسان العرب ، ج ١١ ، ص ٣٥ : الجرامقة قوم بالوصل اصلهم من العجم ، والجرموق ، خف صفيق وقيل خف صفيق يلبس فوق الخف ، وقد استعملها الشاعر في هذا الموضع استخفافاً بالاتراك .

بايعوا المعتز في سامراء ودارت بينهم معارك تمكنوا من صد هجمات الاثراك على بغداد ، « وكان عليهم عريف يقال له نبتويه وبايديهم البواري المقيمة وقد ثبتوا ، في حين ان اهل بغداد ولو الادبار وتركوا قتلاهم وجرحاهم^(١) » واستعان بهم المهتدي سنة (٢٥٦ هـ / ٨٦٩ م^(٢) .

لقد كانت بعض حركات العيارين موجهة ضد السلطة علانية ، فقد ثاروا عام (٢٤٨ هـ / ٨٦٩ م) وافتنوا مع الشرطة ، وصبوا عليهم الماء وطاردوهم في الشوارع واولع العيارون بأذى الخدم السود ايضا فكانوا يقولون لهم : « ياعقيق ! » وقد انتصف المعتضد هؤلاء الخدم^(٣) . وقد اقتصر اذا هم هذا على الخدم الذين كانوا في بلاط الخليفة وحاشيته انتقاما من السلطة والمتفعين بها .

وفي سنة (٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م) ، قاتل العيارون محمد بن عمرويه صاحب الشرطة في بغداد وكل من اراد بيعة ابن المعتز^(٤) .

اما اسلحة العيارين ، فكانت الحجارة والمقاليع والاجر المقطع والبارية المقيمة والجمعة او المخلاة والتراس من البواري ، واتخذوا الخوذ من الخوص والرماح من القصب والبوقات من القصب وقرون البقر ، وقد ذكر الطبري^(٥) : ان العيارين استعملوا في حرب الاثراك الكافركويات وهي بواري مقيمة فيها مسامير من الحديد وترأسهم نبتويه ونودي من اراد السلاح ، فوافاها العيارون من كل جانب ، لقسمه عليهم وتفرقوا على ابواب بغداد وقد قتلوا من الاثراك خمسين نفسا وقتل منهم عشرة .

(١) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٤٤ .

(٢) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٨٨ .

(٣) ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ١٧١ .

(٤) مسكويه : تجارب الامم ، ج ٥ ، ص ٧ .

(٥) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٨٨ .

نظم العيارون انفسهم الى عشرات على كل منها (عريف) ، وعلى كل عشرة عرفاء (نقيب) ، وعلى كل عشرة نقباء (قائد) ، وعلى كل عشرة قواد (امير)^(١) (والرئيس) وتحت امرته عشرة امراء وهو الرئيس الاعلى للتنظيم العسكري العياري^(٢) .

ومن رؤساء العيارين ، حاتم الصقر وقد اشتهر في حوادث (١٩٧ هـ / ٨١٢ م)^(٣) ، وابو مسمار ، وفرج البغوارى ، ونبتويه ، وخالويه ، ودويل ، ودغال ، وابو ثملة ، وابو عصارة ، وديكويه ، والمخرمي وقد ذاعت شهرتهم في حوادث (٢٥١ هـ / ٨٦٥ م)^(٤) .

ب / الشطار

طائفة امتهنت اللصوصية ، وجاهرت بها واعتبرتها صناعة حلالا وسلاحا رادعا بوجه الاغنياء ، مبررين ذلك بالفقر الذي هم عليه والحاجة التي اضطرتهم الى السرقة ، بعد ان اسقطت ارزاقهم . يضاف الى ذلك ان الاغنياء في القرن الثالث الهجري ، قد تساهلوا في دفع الزكاة حتى ان قسما منهم امتنع عن دفعها ، ولهذا وعلى حد زعمهم وجبت مهاجمتهم والسطو على اموالهم احقاقا للحق ، وانصافا للضعفاء وانتصارا للدين الاسلامي الذي اعتبر الزكاة فرضا واجبا للفقراء في ذمة الاغنياء..

فقد كان ابن حمدون وهو احد رؤسائهم المعروفين ، لا يتعرض لاصحاب البضائع

(١) مليحة رحمة الله : الحالة الاجتماعية في العراق ، ص ٥٥ .

(٢) الطبري : ج ٩ ، ص ٣٠٩ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٩ ، ص ٢٧٦ .

(٤) الطبري : ج ٩ ، ص ٣٠٩ ومابعدها .

سورة النقرة : ٢٧٧ ، سورة التوبة : ٦٠ .

القليلة التي تكون دون الالف الا اذا تشارك مع اخر ضعيف الحال ، وانه لا يفتش امرأة ولا يسلبها^{١٠}.

روى بعض التجار البغداديين : قال خرجت من بغداد اريد واسط فافقرني احد اللصوص واخذ كل ما املكه فسهل علي الموت وكنت اسمع ببغداد ان ابن حمدون فيه فتوة وظرف وانه اذا قطع لم يعرض لاصحاب البضائع القليلة التي تكون دون الالف واذا اخذ ممن حاله ضعيفة شيئا قاسمة عليه فترك شطر ماله في يديه ، وانه لا يفتش امرأة ولا يسلبها وحكايات كثيرة مثل ذلك ، فاطمعتني ذلك فصعدت الى موضعه وكلمته بأمرى وما آلت اليه حالي ، فاجابني قائلا : لعن الله السلطان الذي اخرجنا الى هذا ، فانه قد اسقط ارزاقنا فاحتجنا الى هذا الفعل ، ولسنا فيها نفعل بمرتكبين امرا عظيما مما يرتكبه السلطان ، ثم امر باحضار ما اخذ مني ، فاعطاني نصفه ، فقلت : ان الطريق فاسد وما ان التجاوزك حتى يؤخذ هذا ايضا ، فانفذ معي من يؤديني الى المأمن قال : ففعل ذلك^{١١}.

وظهر الشطار الى جانب العيارين كقوة مؤثرة في احداث بغداد ابان فتنة الامين والمأمون ، وكان لهم دور ملحوظ فيها لحق بها من ثوب ودمار ، عبر عنه الشاعر الحربي احسن تعبير بقوله :

يُحرقها ذاك وذاك يهدمها ويشتفي بالنهاب شاطرها

والكرخ اسواقها معطلة بين عيارها وعائرها^{١٢}

ويمثل الشطار التنظيم السلمي في حين ان التنظيم الحربي قد عبر عن نفسه في حركة العيارين من خلال انتظامهم في نظام الجند العشري الذي سبق ذكره^{١٣} ، وهم

١٠. الجاحظ : البغلاء ، ص ١٠٥ .

١١. التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ١١٩ .

١٢. الطبري : ج ٢ ، ص ٤٥١ .

١٣. جرجي زيدان : التمدن الاسلامي ، ج ٥ ، ص ٥٢ .

في اوقات السلم يتتظمون في جماعات ونقابات خاصة^{١٩}، وكل وحدة من هذه التنظيمات تضم عددا من الفتيان يتولى امرتها الشيخ او الاب او القائد ويسمونه الكبير^{٢٠}.

وكان للفتيان او الفتوة قاضي يولي عليهم الآداب . كالقاضي ابن الفاتك^{٢١} . فقد كانوا يجتمعون عنده وكان يسكن بغداد عند باب الكرخ ومن كلامه : (الساقى من لا ينبغي ان يكون محدثا ولا مغالطا ولا محابيا ولا حريصا ولا مفكرا ولا متكثرا ولا محتبيا ولا مشتغلا بأمر غيره^{٢٢}) .

ولعلي بن الجهم شعر في رجل اسمه المفضل يسكن بالكرخ كان يجتمع له جماعة الشطار تألف القيان^{٢٣} .

نزلنا بهاب الكرخ اطيب منزل
على محسنات من قيان المفضل
اشرب بيد واغمز بطرف ولا تخف
رقيبا اذا ما كنت غير مبخل
ودع عنك قول الناس اتلف ماله
فلان فاضحى مدبرا غير مقبل
وقد انتظموا في كيانات واصبحت لهم خلايا وجماعات ، كالأحزاب وكانوا ينشرون دعوتهم بين الغلمان والصبيان والفتيان ، اوصى عثمان الخياط الشطار اللصوص قائلا : « عليكم باتخاذ الغلمان فان غلامك هذا انفع من اخيك واعدل لك من ابن عمك^{٢٤} . واذا ما انظم اليهم عضوجديد اقاموا له حفلة ، شربوا فيها

١٩. الشهي : الصلة بين التصوف والتشيع ، ص ٢٠٤ .

٢٠. ابن المعمار : الفتوة ، ص ١٩٢ .

٢١. الجاحظ : الحيوان ، ج ٢ ، ص ٣٤٦ .

٢٢. ابن المعمار : الفتوة ، ص ١٧ .

٢٣. ابن المعمار : الفتوة ، ص ٢١ .

٢٤. الجاحظ : الحيوان ، ج ١ ، ص ١٦٨ .

الانخاب في مكان بعيد عن اعين الناس^{١٠} . ويلبسون ملابس خاصة بهم ويأتزون بمثزر على صدورهم يعرف بأزرة الشطارة، ويتلثمون بلثام او قناع يخفون وجوههم تحته وفي ذلك يقول عثمان الخياط : « دعوا لبس العمائم وعليكم بالقناع^{١١} ، والقلنسوة^{١٢} .

ويطلق على الشيوخ من الشطار ممن عجز عن القيام بمهام الشطارة : بالتوابين^{١٣} ففي زمن المعتضد ، حدث ان نقب منزل صاحب عطاء الجيش واخذ ما فيه من مال فعمد صاحب الحرم وهو يومئذ مونس العجلي الى احضار التوابين والزمهم بتشخيص اللص الفاعل^{١٤} .

وللشطار حيل متنوعة وطرق متباينة في ممارسة اعمال اللصوصية ، وقطع الطرق ، فقد لجأوا الى اخذ الغلمان والنساء علانية من الطرق « فيأتون الرجل فيأخذون ابنه فيذهبون به فلا يقدر ان يمتنع عليهم وكانوا يسألون الرجل ان يقرضهم او يصلهم فلا يقدر ان يمتنع عليهم وكانوا يجوبون المارة في الطرق والسفن ويخفرون البساتين ، فقد خرجوا يوما الى قطربل فانتهبوها علانية واخذوا المتاع والذهب والفضة والغنم والبقر وادخلوها بغداد وجعلوا يبيعونها علانية^{١٥} .

١٠. الدوري : تاريخ العراق الاقتصادي في القرن (١٤هـ) ، ص ٨٣ .

١١. القناع « نوع من القماش يوضع على الرأس » دوزي ، المعجم المفصل باسماء الملابس عند العرب ص ٣٠٣ .

١٢. القلنسوة « طافية توضع تحت العمامة » دوزي ، المعجم المفصل ص ٢٩٦ .

١٣. التوابون : هم شيوخ اللصوص ومفردهم التائب الذين كبروا وتابوا فاذا جرت حادثة علموا من فعل ذلك فدلوا عليه وقد يعتمد بعضهم الى الاتفاق مع اللصوص سرا ويقاسموهم مايسرقونه « المسعودي مروج الذهب ص ٢٤٨ ، ج ٤ .

١٤. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٢٤٨ .

١٥. مسكويه : تجارب الامم ، ج ٦ ، ص ٤٣٣ .

ومن الشطار من يعمد الى التخفي والتظاهر بمظهر الغنى ابعاداً للشبهات فقد ذكر ان اللصوص قد عملوا عملة عظيمة زمن المكتفي ، فاجتمع التجار وتطلّعوا الى الخليفة الذي امر صاحب الشرطة في البحث عنهم ، فقصد زقاقا خاليا في بعض اطراف بغداد فرأى على بعض ابواب دور الزقاق شوك سمكة كبيرة يقدر ثمنها بدينار مع ان احوال اهل الزقاق لاتتحمل شراء مثل هذه السمكة ، فشك في الامر واستدرج عجوزا في الكلام طلب منها ماء فسالها : من يسكن هذه الدار ؟ واوما الى التي عليها عظام السمك ، فقالت والله ماندرى الا ان فيها خمسة شبان اعفار كأهم تجار ، وقد نزلوا منذ شهر لانراهم يخرجون نهارا الا كل مدة طويلة ، وانا نرى الواحد منهم يخرج في الحاجة ويعود سريعا ، وهم طول النهار يجتمعون فيأكلون ويشربون ويلعبون بالشطرنج والنرد ، ولهم صبي يخدمهم واذا كان الليل انصرفوا الى دار لهم في الكرخ ويدعون الصبي في الدار يحفظها فاذا كان سحر بليل جاءوا ونحن نيام لانعقل بهم وقت مجيئهم ، فتأكد للوالي ان هذه صفة اللصوص فكشف عنهم^(١) .

وهذه القصة التي اوردها ابن الجوزي ، مع طرافتها تكشف لنا عن جوانب اجتماعية واقتصادية ، فهي الى جانب كشفها ، عن ان فقراء بغداد كانوا يتجمعون في محال معينة ويسكنون دورا بسيطة ولا يأكلون من الطعام الا ما كسبوا ورخص تكشف عن عادات واساليب اللصوص وطرق معيشتهم ، من ذلك انهم لايسكنون دارا او بحلة الاالة فصيرة وليس لهم علاقات اجتماعية مع الناس. اذ قلما يخرجون في وضح النهار الا في قضاء حاجة ، واد ابرحوا الدار عادوا اليها سريعا ، ويقضون نهارهم في اللعب والشرب ، ولا يمارسون عملهم الا في الليل بعيدا عن محل سكناهم ابعادا للتبعية .

ومن اللصوص كان يعمد الى السرقة نهارا جهارا ، فاذا فطن له ، وجاء صاحب الدار باخته : انه صديق زوجته وانه من بعض غلمان القواد ويقول له : استر علي وعلى نفسك . انكشف مرة احدهم عندما دخل دارا فيها عجوز لها اكثر من تسعين سنة فادعى تلك الدعوى فقال له صاحب الدار : ياكشحان ليس في الدار الا امي ولها تسعون سنة^{١٠} ومنهم من يحفر في الدار حفرة عند دخوله الدار وي طرح فيها جوزات فاذا قبض عليه ادعى انه يقامره وانه ليس بلص^{١١} ، ومن الشطار من يعمد الى السرقة من مؤسسات الدولة ، كما حدث ذلك عام (٢٣١ هـ / ٨٤٥ م) « فقد نهب بيت المال الذي في دار العامة في جوف القصر واخذوا اثنين واربعين الفا من الدراهم »^{١٢} .

ومع ان اعمال الشطار تعتبر في نظر المجتمع خروجا على اعرافه وتقاليده ، وسلوكا اجراميا فقد نسبت لهم بعض المثل الاخلاقية ، قيل انهم تعارفوا عليها ، ذكر الجاحظ وصية عثمان الحياط للشطار واللصوص^{١٣} : « اياكم اياكم وحب النساء وسماع ضرب العود وشرب الزبيب المطبوخ وعليكم بالتحاذ الغلمان ، فانهم انفع لكم من اقاربكم وعليكم بنيل التمر » . ونسب الى ابن حمدون قوله : « ان من فيه فتوة وظرف لا يفتش امرأة ولا يسلبها »^{١٤} . وقال قاضيهم ابو الفاتك : « الفقى لا يكون نشالا ولا نشافا ولا مرسلا ولا لكاما ولا مصماصا ولا دلاكا ولا مقورا ولا

١٠. التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ١ ، ص ١٥٧-١٥٨ .

١١. ابن الجوزي : اخبار الطوائف والمجاهدين ، ط ٢ ، ص ٦٤ . / ايضا التنوخي : نشوار المحاضرة ج ١ ، ص ٧٩ .

١٢. الطبري : ج ٩ ، ص ١٤١ .

١٣. الجاحظ : البخل ، ص ٢٤٨ .

١٤. التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ١١٩ .

مغربلا ولا محلقها ولا مسوغا ولا ملغها ولا مخضرا^{١١} . وهو يعني بذلك لا يكون الفتى
نشالا ولا كسولا ولا مدلكا في حمام ولا مراوغا ولا بكاء ينقاد للعاطفة . . . الخ^{١٢} ،
ومن صفاتهم ايضا الوفاء بالعهد ومساعدة الفقراء واکرام الضيف والعفة واحترام
المرأة والاخلاص للصديق وكف الاذى والصبر والجلد والشهامة واغائة المنكوب^{١٣} .

ج / المكدون :

الكدية في اللغة « حرفة السائل الملح وشدة الدهر »^{١٤} . يقال اكدى اذا الح في
المسألة وهو مكد اي سائل شحاذ وهم المكدون اي الشحاذون . وهم عند الجاحظ :
طائفة متحدة في المنزع والهوى مولعون بالرحلة والمهاجرة ، وبعد ذلك سموا
بالساسانيين او بني ساسان ، ويصفهم بانهم عرفوا « خدع الكاهن وتدسيس
العراف ، والى ما يذهب الخطاط والعياف ، وما يقول اصحاب الاكتاف وعرفوا
التنجيم والزجر والطرق والفكر »^{١٥} ، وهذه الافكار والغيبيات نجدها واضحة في
العقلية الهندية مما يدل على ان اصلهم هندي^{١٦} .

والكدية لاتعني الاستجداء ، كما تفيد بمعناها اللغوي الساذج ، بل ان هذا
الاصطلاح وخاصة في القرن الثالث وما بعده قد اخذت معنى اصطلاحيا معقدا
متعدد الوجوه كثير الدلالة ، فاصبحت تتضمن معنى الاحتيال للحصول على المال !
بمختلف الوسائل والاساليب غير المشروعة من استخدام القوة والاستلاب بالعنف

١١. الجاحظ : البخلاء ، ص ٦٧ .

١٢. يمكن مراجعة البخلاء للجاحظ ، ص ٧٦-٧٨ ، للوقوف على فهم هذه التعبيرات جميعا .

١٣. ابن الجوزي : تليس ابليس ، ص ٣٧٨ .

١٤. الفيروز آبادي : القاموس المحيط ، ج ٤ ، ص ٣٨٤ .

١٥. الجاحظ : البخلاء ، ص ٤٧ .

١٦. نفس المصدر ، ص ٤٣ .

والغلبة الى استغلال غفلة الجماهير وغرائز الرحمة والرفقة .

ذات مرة تبرم احد الشباب من صنعة الكدية ، وشكا ذلك الى شيخ مكدي ، فغضب الشيخ وقال : « للكدية رجال فمالك ولها ، او ما علمت ان الكدية صناعة شريفة وهي محبة لذيذة صاحبها في نعيم لا ينفذ فهو على الدنيا ومساحة الارض وخليفة ذو القرنين الذي بلغ المشرق والمغرب حيثما حل لا يخاف من البؤس يسير حيث يشاء يأخذ اطاييب كل بلدة^(١) » .

ان شيوخ الكدية في مجتمع ما ، تدل على تردي الاحوال الاقتصادية يلجأ اليها الفقراء والمحتاجون للحصول على الطعام والمال ، وقد يتوارثها الابناء عن الآباء والاصدقاء عن الاقران . فقد اوصى مكدي ابنه قائلا : « واعلم ان الارتكاض بابها ، والنشاط جلبابها والفطنة مصباحها ، والقحة سلاحها ، فليج كل لج وانتجع كل روض ، والقي دلوك في كل حوض ولا تسأم الطلب ولا تحمل الدأب ، فقد كان مكتوبا على عصا شيخنا ساسان : من طلب جلب ومن جال نال^(٢) » والوصية طويلة حدد فيها قائلها شروطا واصولا لا بد من اتيانها لكل مكدي ، وهي تدل على ماهذه الصنعة من رواج وانتشار في القرن الثالث الهجري .

لقد رافق انتشار الكدية ادب يعرف (بأدب الكدية) عبر عن نفسه بالشعر الجيد والنثر البليغ على لسان بعض الادباء الذين زاولوا الكدية وعانوا مصاعبها وخبروا مداخلها واسرارها ، وهذا يفسر صدق وعذوبة وجمال هذا التعبير .

ومن اشهر شعراء الكدية ، الاحنف الكمبري ، وابن الحجاج ، وابودلف الخزرجي والآخر كان كثير الملح والظرف مشحوز المديّة في الكدية ، وله قصيدة رائية في مئة وتسعين بيتا او تزيد سماها « مناكاة بني ساسان »^(٣) وللحنف الكمبري شعر

(١) البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٨٠ .

(٢) مقامات الحريري : المقامة الساسانية ، ص ٥٧٤ - ٥٧٧ .

(٣) اخترت من هذه القصيدة الطويلة بعض الابيات كما ذكرها الثعالبي : في يتيمة الدهر ، ج ٣ ، ص ٣٥٥ .

يصف الكدية واسرارها والمكدين واحوالهم^(١) .
لقد شاعت الكدية في القرن الثالث الهجري شيوعا أصبح معه المكدون طائفة
متخصصة عن بقية فئات العامة ، وسبب ذلك لشيوع تردي الاحوال المعاشية وثفاقم
الازمات المالية وارتفاع الاسعار وقلة المشاغل واسقاط الارزاق عن كثير ممن كان
يستحقها .

ويستعمل المكدون اساليب مؤثرة وطرقا شاذة ووسائل دعائية تجلب انتباه
الناس وتستدر عطفهم وشفقتهم ، حتى يذلوا ما تجود به ايديهم ، ولهم في ذلك حيل
مختلفة ذكر شطرا منها الجاحظ في البخلاء^(٢) ، والبيهقي في المحاسن والمساوي^(٣) ،
والتنوخي في نشوار المحاضرة^(٤) ، والحريري في مقاماته^(٥) ، والهمداني في مقاماته

تعربت	كفصن	الها	ن	بين	السوق	والخضر
وشامت	احاجباً	والواناً	من	الدهر		
عل	الي	من	القوم	الي	بني	الفر
بني	ساسان	والحماسي	الحمد	ي	من	سالف الدهر

(١) ومنها :

على اني بحمد الله في بيت من المجد
بأخواني بني ساسان اهل الجدد والجد

(٢) الجاحظ : البخلاء ، ص ٥١ وما بعدها .

(٣) البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٨٣ - ٥٨٥ .

(٤) التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٣٥٨ ومواضع اخرى .

(٥) مقامات الحريري : ص ٩٧ ، ٢٥٩ ، ٥٧٤ ، وغيرها .

(٦) مقامات الهمداني : ص ١٠ ، ٣٧ ، ٥٤ ، ٧٩ .

ايضا^(٧) ، والتوحيدى فى بعض كتبه^(٨) ، ولا مجال لذكر هذه الخيل والتسميات التى
يمكن الرجوع اليها من مصادرها لمن اراد الاستزادة .
فنسحق الناس كل الناس فى البر وفى البحر
اخذنا الجزية الخلق من الصين الى مصر
لنا الدنيا بما فيها من الاسلام والكفر
لنصطاف على الثلج ونشتو ببلد الثمر
وكما اولع المكدون بالسفر والانتقال من مكان الى آخر طلبا للمال فقد اولعوا
بمزاولة الكدية فى الاماكن التى يتجمع فيها الراى العام ، تجدهم يتسكعون فى
الطرق والشوارع قائمين قاعدين نائمين متكيفين لمقتضى الحال وما يشير عطف
الناس ، وتجدهم يبخلون فى عيون الناس بالاسواق يمحسون الشارى والبائع ويسيل
لعابهم هذه المادة الغذائية او تلك ، ومنهم من يلتصق بابواب الحمامات يسألون
داخلها وخارجها .

ويحرص المكدون على اظهار حيلهم فى المناسبات الدينية والدينية المفرحة
والمحزنة على حد سواء ولعل اكبر تجمع لهم يكون فى مواسم الحج ، يندسون بين
الحجاج ، يتعلقون بأثياب هذا ، ويستجدون ذلك ووسيلتهم فى ذلك توزيع الثواب
والدعاء على الناس بلا حساب . روى الاصمعي انه شاهد سائلا متعلقا فى استار
الكعبة وهو ينشد^(٩) :

لهم ارض خراسان فقاشان الى الهند
الى الروم الى الزنج الى البلغار والسند
(الثعالبى : يتيمة الدهر ، ج ٤ ، ص ١١٧ .

(٧) التوحيدى : الامتاع والمؤانسة ، ج ٣ ، ص ١٠٠ .
^(٨) البيهقى ، المحاسن والمساوى ، ص ٥٨٥ .

يارب اني سائلُ كما ترى مشتملُ شميئلي كما ترى
وشيخقي جالساً فيما ترى والبطن مني جائعُ كما ترى

فما ترى ياربنا فيما ترى

والى جانب الكدية لجأ بعض العاطلين من الناس الى وسيلة التطفل وهي تعني لغويا « دخول الولاثم من غير دعوى » ، والعرب تسمي الطفيلي : الراش والوراش^{١٠} . وينسبها الفيروز ابادي الى ابن زلال الكوفي الذي يدعى طفيل الاعراس او العرائس وكان يأتي الولاثم بلا دعوة^{١١} .

والتطفل كالكدية يعني طلبا وسؤالا ، ولكن بصيغة اكثر قبولا واقل شيوعا وانتشارا . المكدي كثيرا ما يستعمل الحيلة المحزنة ويظهر فاقته وتردي حاله بأدب وشعر او بطرق اخرى ، في حين ان المتطفل يستعمل طرقا ساخرة ومضحكة للحصول على الطعام والمال بصورة غير مباشرة .

وفي القرن الثالث الذي نحن بصدده ، زاد انتشار التطفل ، واصبح المتطفلون فئة مميزة عن اقربانهم العاطلين من الناس . اوصى طفيل العرائس ابنه عبد الحميد قائلا :^{١٢} .

لا تجزعن من الغريب ولا من الرجل البعيد
وادخل كأنك طابخ بيدك مغرفة الحديد

١٠. ابن منظور : لسان العرب ، ج ١١ ، ص ٤٠٤ . وفي مختار الصحاح للرازي : ص ٣٩٤ الوراش فقط .

١١. الفيروز ابادي : القاموس المحيط : ج ٤ ، ص ٧ .

١٢. وطفيل العرائس رجل من اهل الكوفة من بني عبد الله بن غطفان كان يأتي الولاثم دون ان يدعى

لها - ابن منظور : لسان العرب ، ج ١١ ، ص ٤٠٤ .

١٣. ابن الجوزي : الاذكياء ، ١٣٥٣ .

متدليا فوق الطعام تدلي الباز الصمود
لتلف مافوق الطعام كلها لف الفهود
واطرح حياءك انما وجه الطفيلي من الحديد
والقصيدة طويلة تدور حول الطعام ووصف انواعه وما الى ذلك مما عرف به
الطفيليون .

٤ - الخدم والرقيق :

ويحصل على ذكورهم واناثهم ، اسودهم وابيضهم ، عن طريق البيع والشراء
والاسر في الحروب ، او ضمن واردات الدولة وهدايا الخلفاء والاثرياء^(١) ، ففي سنة
(٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م) وردت الى المعتضد بالله هدية بمئة خادم وخمسين جارية^(٢) .
واهدى صاحب المغرب الى المكتفي سنة (٢٩١ / ٩٠٣) هدايا لها قدر جليل فيها
مئة خادم ومئة جارية^(٣) ، وضم بلاط المكتفي بالله عشرة الاف خادم ، وبلغ عددهم
زمن المقتدر احد عشر الف خادم^(٤) .

ومن الرقيق من يأتي الى مركز الخلافة العباسية ضمن واردات الدولة ، كالذي
حدث سنة (٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م) ، عندما امتنع اهل الصعيد بمصر من دفع ما كان
مفروضا عليهم وهو في كل سنة خمسمائة نفر من العبيد والجواري^(٥) ، ولعل طرق
الاسر في الحروب والشراء والبيع من اكثر الطرق شيوعا وجلبا للرقيق ، ففي وقعة

(١) بدري محمد فهد : العامة ، ص ١٨ ، ٢٧ .

(٢) ابن الاثير : الذخائر والتحف ، ص ٤٤ .

(٣) نفس المصدر ، ص ٤٧ .

(٤) الصابي : رسوم دار الخلافة ، ص ٨ . الفخري في الاداب السلطانية ص ٢٠٩ .

(٥) ابو المحاسن : النجوم الزاهرة ، ج ٢ ، ص ٢٩٥ .

عمورية سنة (٢٢٣ هـ / ٨٣٧ م) « كان ينادي على الرقيق خمسة خمسة وعشرة عشرة ، والمتاع الكثير جملة واحدة » ، ولهذا فقد عجت بهم قصور الخلفاء والامراء والاثرياء . وامتلات بهم قطائع واماكُن بغداد حتى نسبت بعضها الى الرقيق كدار الرقيق من جهة باب الشام^١ ، وباب النخاسين في بداية شارع الكرخ الذي يتجمع فيه باعة الرقيق .

وكان من نتائج ازدهار تجارة الرقيق المربحة ، انتشار الاسواق لبيعهم في بغداد والبصرة ونواح اخرى ، وقد عرفت مثل هذه الاسواق بـ « اسواق النخاسين » .

ومع سوء الاحوال الاجتماعية والاقتصادية التي كان عليها الرقيق عموما ، فان بعضا منهم قد لقي حظوة عند الخلفاء العباسيين مما اغضب الناس ، نظر ابو عيسى الوراق^٢ ، الى خادم خرج من دار الخليفة بنجائب تقاد بين يديه بجماعة تركض حواليه ، فرفع رأسه الى السماء وقال : « اوحذك بلغات والسنة وادعو اليك بحجج وادلة وانصر دينك بكل شاهد وبينة ثم امشي هكذا عاريا جائعا ومثل هذا الاسود يتقلب في الخبز والروشي والخدم والحشم والحاشية والغاشية^٣ » .

ومن الرقيق من اصبحن امهات اولاد عند الخلفاء العباسيين ، ومنهن من تدخلن في السياسة كمراجل ام المأمون وهي امة فارسية ، وماردة ام المعتصم وهي امة تركية ، وقراطيس ام الواثق ، وشجاع ام المتوكل^٤ ، وقبيحة زوجة المتوكل

١. الطبري : ج ٩ ص ٦٩ .

٢. اليعقوبي : البلدان ، ص ١٦ .

٣. اليعقوبي : البلدان ، ص ١٣ .

٤. هو ابو عيسى محمد بن هارون الوراق البغدادي من رؤساء المتكلمين الذين يظهرون الاسلام ويبطنون

الزندقة . ابن النديم : الفهرست ص ٤٧٣ . وقد توفي بالرملة سنة ٢٤٧ . المسعودي : مروج الذهب ،

ج ٤ ، ص ٥٥ .

٥. الترحيدي : الهوامل والشوامل ، ص ٢١٣ .

٦. الذهبي : دول الاسلام ، ج ١ ، ص ٣٦ .

والسيدة ام المقتدر^{١٠}.
وتصرف بعض الخدم تصرفات لا تخلو من الغرور والعجرفة ، اساءت الى
سمعة اسيادهم وملاكهم ، فقد ذكر التنوخي^{١١} : ان احد خدم الموفق خمر وترنح من
شدة السكر ، فصادفة احد القضاة ، فاعتدى عليه واهانة اقبح اهانة ، فشاع خبره
بين الناس وطالبوا الموفق وضع الحد على غلامه هذا .

ويبلغ من شدة تدمير الرأي العام البغدادي من هؤلاء في اواخر القرن الثالث
الهجري : « ان العامة اغريت بالصياح بمن رأوا من الخدم السود : ياعقيق صب ماء
واطرح دقيق ، ياعاق ياطويل الساق^{١٢} » ، فكانوا يغضبون من ذلك ، « فوجه
المعتضد بخادما اسود عشية الجمعة من سنة (٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م) برقعة الى ابن
حمدون النديم ، فلما بلغ الخادم رأس الجسر من الجانب الشرقي صاح به صائح
العامة : ياعقيق ! فشتم الخادم الصائح ، فاجتمعت جماعة من العامة على الخادم
فنكسوه وضربوه وضاعت الرقعة التي كانت معه^{١٣} » .

وجدير بالذكر ان هذه النعمة لا تنطبق على كل الرقيق والخدم ، وذلك ان كثيرا
منهم ظلوا يعيشون في ذل وفاقة ، يباعون بأبخس الاثمان في اسواق النخاسين ،
حتى بلغ ثمن الغلام منهم ثلاثين دينارا^{١٤} ، مما جلب لهم عطف الرأي العام
الاسلامي ، فقد ذكر عن المأمون ، قوله وهو يوصي احد اقاربه : « ارفق بهم فانهم
بشر مثلك^{١٥} » .

١٠. رحمة الله : الحالة الاجتماعية في العراق ، ص ٢٥ - ٢٦ .

١١. التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢٦ .

١٢. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٢٦٠ .

١٣. الطبري : ج ١٠ ، ص ٥٣ .

١٤. ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ١٥٩ .

١٥. ابن طيفور : بغداد ، ص ٥٢ .

ومن طريق الاخبار ما رواه البيهقي^(١) : من ان احد الخدم قد تعرض للضرب من قبل سيده بسبب ضياع دجاجة ، فانتصف له احد الجيران وكان يتعاطى الشعر ، فكتب ابياتا في رقعة وشدها في رجل دجاجة والقي بها على جاره وفيها :

ياذا الذي من اجل دجاجة اظهر للعالم اخلاقه
القي على الغلمان من اجلها بالضرب والتعذيب ارواقه
رفقا قليلا بعقوباتهم فانهم لم يعفروا الناقة^(٢)
وهكذا ظل الرقيق مسلوب الحرية الشخصية ، وظلت مشكلتهم واحدة من
المشاكل المهمة التي عانى منها المجتمع الاسلامي عامة ، ومجتمع القرن الثالث
الهجري خاصة مع ان الاسلام حض على فك رقابهم^(٣).

(١) البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٧٤ .

(٢) المصدر السابق ، ص ٥٧٤ .

(٣) بقوله تعالى واما الصدقات للفقراء ولي الرقاب
- سورة التوبة الآية ٦٠ -

الفصل الثالث

عوامل تطور الرأي العام في القرن الثالث

المجري

أولاً - العوامل الاقتصادية:

- ١ - الغلاء وارتفاع الأسعار.
- ٢ - الفاقة وندرة القوات.
- ٣ - تأخر الإزلاق وشعب الجند.

ثانياً - العوامل السياسية والاجتماعية والفكرية:

- ١ - التدخل من النفوذ الأجنبي.
- ٢ - انحلال النظام الإداري.
- أ - طرق التولية والعزل.
- ب - أساليب جباية الضرائب.
- ٣ - الفتن والازمات.

- أ - الحركات السياسية والاجتماعية.
- ب - المنازعات الفكرية والدينية.

اولا : العوامل الاقتصادية :

١ - الغلاء وارتفاع الاسعار :

يواجه الباحث في احوال المجتمع العباسي الاقتصادية في القرن الثالث الهجري صعوبة في الحصول على مادة كافية ، ونصوص وافية يعتمد عليها ، وحتى في حالة توفرها فانها تكون متناثرة في بطون مصادر التاريخ الاسلامي ، مع ان المشاكل الاقتصادية كانت شغل الاكثريه من الناس الشاغل ، في حين ان هذه المصادر قد اسهبت في ذكر ترف الخلفاء والوزراء وكبار رجال الدولة والحاشية .

الملاحظ ان المصادر الاسلامية تجمع على ان المجتمع العباسي شهد في الازمات والفتن غلاءً فاحشاً وبخاصة في المواد الغذائية . فالاسعار بصورة عامة لم تكن ثابتة بل كانت تتأثر بالاوضاع السياسية ، كحدوث الفتن والمنازعات الدينية والعنصرية والاطماع الشخصية التي شهد القرن الثالث الهجري منها العديد حتى اصبحت سمة واضحة له . كما تأثرت هذه الاسعار ، بوفرة الانتاج ونظام الري ومقدار الخراج وبالأفات الزراعية التي تحمل بالبلاد والفيضانات والأوبئة والكوارث الطبيعية الاخرى ، واحتكارات التجار لبعض المواد الغذائية التي كثيرا ما كانت تؤدي الى ارتفاع الاسعار بصورة مباشرة . ويرافق ظاهرة الغلاء وارتفاع اسعار المواد والحاجات عادة سخط وشكوى تعبر عنها الطبقات المسحوقة واصحاب الدخل المحدود بطرق واساليب مختلفة تظهر المعارضة كالشغب والتذمر ، وقد تلجأ الى الثورة التي تمثل ذروة السخط والنقمة التي ينطوي عليها الرأي العام .

سأقصر بحثي هذا على ذكر اسعار المواد الغذائية والحاجات الضرورية الاخرى ، لما لها من اهمية باعتبارها القوت الرئيس للناس كافة ففي سنة (٢٠٧هـ / ٨٢٢م) « غلا السعر ببغداد والبصرة والكوفة حتى بلغ سعر القفيز من

الحنطة اربعين درهما الى الخمسين بالقفيز الملجم^(١) ، اي حوالي دينارين للقفيز الواحد من الحنطة^(٢) الا ان هذا السعر كثيرا ما كان عرضة للتغير تبعا للظروف البيئية والاحوال السياسية ، فقد « انقطعت الميرة وقلت الاموال وغلت الاسعار ببغداد وسر من رأى ، حتى كان القفيز بمائة درهم^(٣) » اي ان القفيز الواحد من الحنطة بيع بـ (٤ - ٥) دنائير ، وكان ذلك في سنة (٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م) ابان الفتنة بين المستعين والمعتز ، فشكا الناس هذا الغلاء الفاحش ، وطالب الرأي العام بانهاء هذه الاوضاع الشاذة مما كان له اثر كبير في قبول المستعين الصلح مع اخيه المعتز . وفي سنة (٢٦٠ هـ / ٨٧٣ م) « اشتد الغلاء في عامة بلاد الاسلام ، فانجلى من اهل مكة كثير ورحل عنها عاملها الذي كان بها ، وبلغ كثر^(٤) الحنطة ببغداد عشرين ومائة دينار ودام ذلك شهور^(٥) » وفي المنتظم^(٦) : « بلغ كثر الحنطة ببغداد خمسين ومائة دينار » و

(١) الطبري : ج ٢ ، ص ٥٩٦ .

ابن طيفور : بغداد ، ص ٧٣ .

« القفيز الملجم يساوي عشرة مكايك » - الطبري ، ج ٨ ، ص ٢٠٤ .

« المكوك يساوي ثلاثة كياج والكيلجة وزن ستمائة درهم » - الخوارزمي :

مفاتيح العلوم ، ص ١٢ . وعليه وبحساب بسيط فان المكوك = ١٨٠٠ درهم ، والقفيز = ١٨٠٠٠

درهم . ويساوي المكوك في واسط والبصرة (٢٤٠٠) درهم ، والقفيز = ٢٤٠٠٠ درهم .

(٢) الدينار يساوي من ٢٠ - ٢٥ درهما ، خلال القرن الثالث الهجري .

(٣) المقري : تاريخ المقري : ج ٢ ، ٤٩٩ .

(٤) الكر العراقي في بغداد والكوفة يساوي ستين قفيزا .

.. مفاتيح العلوم للخوارزمي ص ١٢ .

(٥) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٧٢ . في الطبري ج ٩ ، ص ٣٤٦ . وفي البداية والنهاية : ج ١١ ،

ص ٩ .

(٦) ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ٢١ . السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣٦٤ .

« كُر الشعير عشرين ومائة دينار^(١) » حتى ان الناس من الفقراء والمعدمين « اكلوا الخرنوب من شدة الجوع^(٢) » .

ولما حاصر اسماعيل بن يوسف الذي يدعى النسب الى الامام علي (رض) مكة سنة (٢٥١ هـ / ٨٦٥ م) « هلك اهلها جوعا وعطشا ، فبيع الخبز ثلاث او اق^(٣) بدرهم ، واللحم الرطل باربعة وشربة الماء بثلاثة دراهم^(٤) » . ولوقيس ذلك بفترة اخرى مر بها المجتمع العباسي زمن المتوكل على الله (٢٣٢ / ٨٤٦ - ٢٤٧ / ٨٦١) لظهر مدى الغلاء الفاحش الذي شهده مجتمع المدينة في ازمة الحصار ، فقد روى التنوخي^(٥) : انه لما تقلد ابو جعفر محمد بن منصور القاضي كور الاحواز من قبل المتوكل اول دفعة ووردها . احب ان يطوف عمله فقدم ايلج وهي بلدة من كور الاحواز ، ونزل عند رئيس البلد فيها ، فانخلى له داراً في دوره فلما كان بعد اسبوع استدعاني فقال لي : كيف سعر الخبز عندكم ، فقلت : خمسون رطلا بدرهم .

يتضح من ذلك ان (٦٠٠) اوقية من الخبز بيعت بدرهم ، في حين ان ثلاث او اق من الخبز بيعت بدرهم واحد بمكة زمن الفتنة والغلاء الفاحش الذي ارتفعت فيه الاسعار مئتي مرة عما هو في امساكن اخرى وفي ظروف

(١) الطبري : ج ٩ ، ص ٥١٠ .

(٢) ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ٢٦ .

(٣) « الرطل يساري ١٢ اوقية ، والاوقية تساوي ١٢ درهما » . ابن الاخرة .

القرشي : معالم القرية في احكام الحسبة ، ص ٨٠ ، ولما كان الرطل البغدادي = ١٣٠ درهما ،

للاوقية = ١١ درهما .

(٤) ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ٢٦ .

(٥) التنوخي : نشوار المعاصرة ، ج ٢ ، ص ٩ .

اعتيادية . وهذا يؤكد على ان اسعار المواد الغذائية لم تكن ثابتة بل تتباين من مكان وبحسب الظروف السياسية والاحوال الاقتصادية والطبيعية ، فقد تبرم العامة مرة وصاحوا وضجوا لغلاء القوت وعوز الطعام حتى لجأ بعضهم الى أكل النخالة فمناهم احد الوزراء قائلا : « والله لانظرن للعامة وللفقراء بما لاطلقه من الخزانة وارسم ببيع الخبز ثمانية بدرهم ويصل ذلك الى الفقراء في كل محلة^(١) » . وقيل لمديني : « كيف رأيت البصرة ؟ قال : خير بلاد والله ، للجائع والمفلس والعزب ، اما الجائع فيأكل من خبز الارز والصحناء^(٢) . حتى يشبع بفلس . واما العزب فيتزوج بمن شاء بدانقين^(٣) » . « وبيع فيها طبق رطب بدانقين^(٤) » . في حين ان ما يسد شهية رجل من الرطب في الكوفة بلغ ثمنه درهما^(٥) .

اما اللحوم فشأنها شأن غيرها من المواد الغذائية الاخرى تتأثر بالاحوال العامة ، فقد بيع رطل اللحم باربعة دراهم في الغلاء بمكة^(٦) ، في حين بيع الجدي الجيد بدرهمين في الظروف الاعتيادية^(٧) . وذكر ابن الجوزي^(٨) : انه قد بيع في البصرة كبش بخمسة عشر درهما وهو يساوي ثلاثين درهما ، جاء ذلك

(١) التوحيد : الامتاع والمؤانسة ، ج ٢ ، ص ٢٦ .

(٢) الصحناء : ادام يتخذ من السمك الصغار . التوحيد : اللخائر والبصائر ، ج ٤ ، ص ٩٣ .

(٣) التوحيد : اللخائر والبصائر ، ج ٤ ، ص ٩٣ .

(٤) الجاحظ : البغلاء ص ١٣٣ .

(٥) شهاب الدين الحفاجي : شفاء الغليل فيما في كلام العرب من الدخيل ، ص ١١٨ .

(٦) ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١١ ، ص ١٠ .

(٧) التنوخي : نشوار للحاضرة ، ج ٢ ، ص ٩ .

(٨) ابن الجوزي : اخبار الطوائف والمتماجنين ، ص ٩٥ .

خلال محاوره شعرية بين ابي نواس واحد الاعراب^(١) . وروى التنوخي^(٢) : ان ثمن مقدار من اللحم يكفي رجلين جائعين في سر من رأى يساوي درهما . وبيعت في جند يسابور عشر افراخ بدرهم^(٣) . وفي بعض كور الاحواز « ثلاث دجاجات بدرهم^(٤) » . وبيع الباذنجان ببغداد وغيرها من المدن (٦٠) واحدة بغيراط^(٥) . وذكر : ان سري السقطي - احد كبار مشايخ الصوفية ، وكانت له دكان يتجر فيها - باع كرا من اللوز بتسعين دينار^(٦) . في حين ان الكر من الحنطة بيع بحوالي مئة دينار^(٧) .

(١) ونص المحاوره كما اوردها ، ابن الجوزي : اخبار الطراف والمتماجنين ، ص ٩٤ ، « ذات يوم في ايام المشر يخرج ابو نواس يريد شراء اصبحية فلما صار الى المريد اذا هو بأعراي قد دخل شاة له يقدمها كبش ، فقال ابو نواس :

ايها صاحب الشاة التي قد بسوتها

بكم ذاكم الكبش الذي قد تقدما ؟

فقال الاعراي :

أبيعك ان كنت ممن يريد

ولم تك مزاحا بعشرين درهما

فقال ابو نواس :

اجدت رعاك الله رد جوابنا

فاحسن الينا ان اودت التكرما

فقال الاعراي :

احط من العشرين خمسا فاني

اراك ظريفا فاقبضه مسلما » .

(٢) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ٥٥ .

(٣) التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢٢ .

(٤) نفس المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٠ .

(٥) ابن الجوزي : اخبار الحمقى والمغفلين ، ص ١٥٥ .

(٦) الفيراط يساوي نصف دانق . الشهري : نهاية الرتبة في طلب الحسبة ، ص ١٧ .

(٧) ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١١ ، ص ١٣ .

(٧) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٧٢ .

فاذا انتقلنا من اسعار المواد الغذائية الى الاسعار الاخرى وجدنا ان هذه الاسعار كسابقتها تأثرت بالالوضاع العامة للمجتمع ، ومن ذلك الملابس التي تباينت اسعارها تبعا لنوعيتها وجودتها ، فالملابس الاعتيادية ، كانت اسعارها رخيصة كالثياب القطنية ، فقد « مات لابن مقرر غلام ، فحفر لهم اعرابي قبراً بدرهمين ، فلما اعطوه الدرهمين ، قال : دعوهما حتى يجتمع لي عندكم ثمن ثوب^(١) » وذلك لان المتعارف عليه في ثمن حفر القبور « هو ثلاثة دراهم وعند الحاجة بدرهم واحد^(٢) » . في حين ان احد الغلمان قد اشترى ثوبا بعشرة دنانير . فقد روى ابن الجوزي^(٣) : « ان ابا العيناء^(٤) . دفع لغلام له عشرين دينارا ، على ان ينفقها على صناع يبنون له دارا ويعد مدة رفع الغلام حسابا بعشرة دنانير وزعها على البناء ، اما الباقي فقد اشترى به ثوبا » . والذي يمكن استنتاجه من هاتين الروايتين اللتين ذكرهما الجاحظ وابن الجوزي ، ان هناك نوعين من الثياب ، منها ما تكون مصنوعة من مواد غالية ونادرة كالحرير والخز ، بلغ ثمن الواحد منها عشرة دنانير او يزيد ومنها ما تكون عادية قطنية او صوفية اشترى الواحد منها بنصف دينار او يزيد قليلا . وباع احد رجال الفضل بن سهل عمامة له « بثمانية عشر درهما ، اشترى بها طعاما له وعلفا لدوابه^(٥) » .

(١) الجاحظ : البيان والتبيين ، ج ٣ ، ص ٥٦٠ .

(٢) الاصفهاني : الاغانى ، ج ٣ ، ص ١٣٤ .

(٣) ابن الجوزي : اخبار الطراف والمتماجين ، ص ٧٠ .

(٤) هو محمد بن القاسم بن خلاد بن ياسر الهاشمي الملقب بأبي العيناء ، اديب فصيح من الطرقات المشهور بنوادره وادبه ، ولد بالاهواز عام ١٩١ هـ وتوفي بالبصرة عام ٢٨٣ واصله من اليمامة . ابن خلكان :

وفيات الاعيان ج ١ ، ص ٥٠٤ .

(٥) الجهشباري : نصوص ضائعة من الوزراء ، ص ٣١ . التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ٦ .

اما بالنسبة للمواد الاخرى فان اسعارها قد تباينت من مكان لآخر ،
قدم بغدادى البصرة يطلب معاشا قال : « وجئت الى بقال هناك على باب الخان
الذي نزلته فأعطيته دانقا واخذت منه ورقة ودواة ، وجلست اكتب رقعة الى
رجل بغدادى اعرفه يسكن البصرة ، فاستحسن البقال خطي ورأى رثاثة ذلي ،
فشغلني عنده على نصف درهم في كل يوم مع طعامي وكسوتي ، مقابل ضبط
حسابه ، فلما كان بعد شهر جعل رزقي في كل يوم درهما لما ظهر له اماني
وحرصى^(١) » .

ودفع لبناء بنى حائطا استغرق بناؤه نصف نهار عشرين درهما^(٢) . مما يدل
على ان اجرة بناء لمدة يوم واحد في الاحوال الاعتيادية لاتقل عن عشرين
درهما ، اما اجرة عمال البناء الآخرين فيختلف حسب مهاراتهم وتسلسلهم في
سلم العمل .

ذات مرة دفع لجمال غلام ، درهمين اجرة حولة نقلها الى منازل قوم^(٣) .
وشكا جمال حاله الى المأمون قائلا : « ان لي حمارا اكتسب عليه كل يوم اربعة
دراهم ، انفق على الحمار درهما وعلي درهما وادفع الباقي لشريك لي^(٤) » .
انتشر بيع الغلمان والجواري في اسواق النخاسين التي راجت في المدن
الاسلامية الكبيرة ، كما تباع السلع ، ففي البصرة التي عرفت بأسواقها
الرخيصة الاسعار^(٥) ، « بيع غلام يساوي ثلثمائة دينار بثلاثين دينارا^(٦) » . في

(١) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ١٧١ .

(٢) التوحيدى : الامتاع والمؤانسة ، ج ١ ، ص ٢٨ .

(٣) الهذالي : المقامات ، المقامة الصيغرية ، ص ٢١٣ .

(٤) ابن الجوزي : اخبار الحمقى والمغفلين ، ص ١٣٨ .

(٥) التوحيدى : الذخائر والبصائر ، ج ٤ ، ص ٩٣ .

(٦) ابن الجوزي : اخبار الظراف والمتماجنين ، ص ٧٠ .

حين بيع غلام آخر في بغداد بمئة دينار^(١) . واستأجر صنائعي يعمل الكيزان في البصرة دارا بخمسة دراهم في الشهر وهي تساوي خمسمائة درهم^(٢) .

٢ - الفاقة وندرة الاقوات :

يلاحظ الباحث في القرن الثالث الهجري بوضوح ظاهرة تردي الاوضاع الاقتصادية ، خلال فترات قصيرة ابرزها فترة العشر سنوات (٢٧٩ / ٨٩٢ - ٢٨٩ / ٩٠٢) وهي خلافة المعتضد بالله ، التي وصفت بالرخاء والاستقرار السياسي فقد « سكنت الفتن وصلحت البلدان وارتفعت الحروب وهذا المخرج وسأله كل مخالف^(٣) » ، ورخصت الاسعار حتى كان يكفي عيشة عائلة عشرة دنائير في الشهر الواحد^(٤) . وماعدا هذه الفترات القصيرة ، فقد تميز القرن الثالث الهجري بالفاقة والعوز ، وتدمير الرأي العام الذي اظهر السخط والشغب وصف احداهم نفسه قائلا : « فقير كده الجوع وغريب لا يمكنه الرجوع والجوع قد بلغ مني مبلغا واتمنى رخيضا على خوان^(٥) » . وشكرا رجل الى المأمون حاله قائلا : « ان مصائب الدهر واعاجيب الايام ومحن الزمان قصدتني فاختدت مني ماكانت الدنيا اعطتني فلم يسبق لي ضيعة الا خربت ولا نهر الا اندثر ولا منزل الا تهدم ولا مال الا ذهب وقد اصبحت لا املك سبدا ولا لبدا وعلي دين كثير ولي عيال وأطفال وصبية صغار وانا شيخ

(١) الجهشباري : نصوص ضائعة من الوزراء ، ص ٤٦ .

(٢) التنوخي : نشوار المعاصرة ، ج ١ ، ص ٦٨ .

(٣) المسردي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٢٣٢ .

(٤) نفس المصدر ، ص ٢٥٠ .

(٥) مقامات الحمذاني - المقامة المجاعة - ص ١٢٧ .

كبير قد قعدت بي المطالب وكبرت عني المكاسب وبني حاجة الى نظر امير المؤمنين وعطفه^(١) .

وبلغ الفقر ذروته والقحط مداه ايام الفتن ، ففي عام (١٩٧ هـ / ٨١٢ م) ، لما حاصر طاهر بن الحسين بغداد وضع التجار عنهم ومنع من حمل الاقوات وغلت الاسعار ، حتى اضطر الامين الى بيع الاموال سداً للرمق^(٢) . ورافق خروج بابك الخرمي سنة (٢٠٤ هـ / ٨١٩ م) « قحط عظيم وبلاء شديد ببلاد الشرق عامة وخراسان خاصة^(٣) » . وفي سنة (٢٥١ / ٨٦٥) « تماوت اهل مكة جوعاً وعطشاً ، وغلت اسعار المواد الغذائية حتى مات بعضهم من شدة ما ألم بهم^(٤) » . ولما ضعف امر صاحب الزنج « انقطعت عنه الميرة فبلغ الرطل من خبز البر عشرة دراهم فأكلوا الشعير واصناف الحبوب حتى بلغ ان احدهم يأكل صاحبه اذا انفرد به والقوى يأكل الضعيف ثم اكلوا لحوم اولادهم ونبشوا الموق^(٥) » والرواية لا تخلو من المبالغة والتهويل مما يجعلها روايات مشكوكا فيها .

ازاء هذا الوضع المعاشي السيء ضج الناس بالشكوى وبالغوا في وصف حالهم وحاكى الشعراء ذلك بشعر يعبر عن تلك الاحوال ، فقد قال احدهم وهو يصف فقره^(٦) :

(١) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٦ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٢٧٦ .

(٣) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٣١ .

(٤) الطبري : ج ٩ ، ص ٣٤٧ . الكامل : ج ٧ ، ص ١٦٦ . البداية والنهاية ، ج ١١ ، ص ١٠ .

(٥) الطبري : ج ٩ ، ص ٦٣١ . الكامل : ج ٧ ، ص ٣٨٣ .

(٦) ابن عبد ربه : العقد الفريد ، ج ٣ ، ص ٣٦ .

فلقد أهزلتُ حتى محتُ الشمسُ خيالي
من رأى شيئاً محالاً فأنا عين المحال
ولقد افلستُ حتى حلَّ أكلي لعيالي
ووصف آخر عياله قائلاً^(١) :

وقد دنا الفطرُ وصبياننا ليسوا بذي ثمرٍ ولا ارز
وذاك أن الدهر عاداهم عداوةَ الشاهين للوز
كانت لهم عُنز فأودى بها واجدبوا من لبن العنز
فلو رأوا خبزاً على شاهقٍ لأسرعوا للخبز بالجمز
ومن الناس من عمد إلى القراءة على القبور يوماً ليحصل على رغيـف
خبز^(٢) ومن طريف القول ما قيل لعبد الله بن يعقوب ، « ماتشتهي أن تكون ؟
قال : اشتهى أن أكون دابة تأكل الليل والنهار^(٣) » . وقيل لأعرابي « لو كنت
خليفة كيف كنت تصنع ؟ قال : كنت استكفي بـشريف كل قوم ناحيته ، ثم
أخلو بالمطبخ فأمر الطهاة فيطعمون الثريدة ويكثرون العراق فأبدأ فأكل لقها ثم
أذن للناس فاي ضياع يكون بعد هذا ؟^(٤) » ، وقيل لأعرابي : « ما اسم المرق
الذي عندكم ؟ قال : السخين ، قال : فإذا برد ؟ قال : لاندعه يبرد^(٥) » .
وقال آخر : « شيثان لا يشبع منها ببغداد : السمك والرطب^(٦) » .

(١) جروينبام : شعراء عباسيون ، ص ١٤٦ .

(٢) ابن الجوزي : أخبار الظراف والمتماجنين ، ص ١٣١ .

(٣) التوحيدي : البصائر والذخائر ، ج ٣ ، ص ٥٥٦ .

(٤) التوحيدي : الامتاع والمؤانسة ، ج ٣ ، ص ٣٥ .

(٥) الجاحظ : البيان والتبيين ، ج ٣ ، ص ٥٦٢ .

(٦) التوحيدي : الامتاع والمؤانسة ، ج ٣ ، ص ٨٤ .

اقتصروا طعام الفقراء على ما هو بسيط ورخيص ويأتي في مقدمتها الخبز حتى قيل فيه : « انه قوام اهل الارض واصل الاقوات وامير الاغذية »^(١) ، امثلة العامة : « كسيرة خبز بملح الى ان يُدرك الشواء » وفي ذلك قال ابو نواس^(٢) .

فكان خبزا بملح قبل الطعام أكلنا

وذكر الجاحظ^(٣) : ان عشاء الاكرة لا يتعدى ارزا اسود غير منخول بالشلابي ومن شدة الفاقة وندرة الخبز ، ان خادما اسود اشتغل عند ابي العتاهية مقابل رغيفين من الخبز كل يوم ، فلما شكوا الخادم زاده ابو العتاهية آخر^(٤) . ويعتبر الدقيق والسويق والتمر من ارفع انواع الطعام واشدها املاء للمعدة في وقت معا ، ولذلك اولع بها العوام والفقراء وخاصة في منطقة البصرة حيث يعتبر التمر انتاجا محليا زائدا عن حاجة الاستهلاك الداخلي والخارجي ، وقد كان طعاما رئيسا يوزع يوميا على الزنج بلا ثمن مقابل اتعابهم وعملهم المرهق^(٥) والسويق يصنع من طحين الحنطة ، او الشعير المحمص المخلوط بالتمر^(٦) ، وكان وجبة غير جيدة وما زالت معروفة وشائعة بين السود في البصرة حتى يومنا هذا وقد ورثوها عن اسلافهم^(٧) . وصفه ابن البيطار بقوله :

(١) الجاحظ : البخلاء ، ص ١٢٦ .

(٢) الثعالبى : ثمار القلوب ، ص ٦٠٨ .

(٣) الجاحظ : البخلاء ، ص ١٢٩ .

(٤) الاصفهاني : الاغانى ، ج ٣ ، ص ١٣٣ .

(٥) السامر : ثورة الزنج ، ص ٣١ - ٣٢ .

(٦) Dozy , supplement aux dictionnaires Arabes lb . . p . 708

(٧) السامر : ثورة الزنج ، ص ٣٢ . وهناك شرح واف للسويق في هامش ثورة الزنج ، ص ٤٧ .

« السويقان . . . سويق الحنطة وسويق الشعير وهما جميعا ينفخان ويبطشان
النزول من المعدة^{١٠} » ووصفه الجاحظ بانه : « علة المسافر وطعام العجلان
وغذاء المبكر وبلغه المريض ويسر فؤاد الحزين ويرد من نفس المحدود وجيد في
التسخين ومنعوت في الطب وقفاره يجلو البلغم وملتوئه يصفى الدم وان شئت
كان شرايا وان شئت كان طعاما وان شئت فثريدا وان شئت فخبيصا^{١١} » واذاك
يسمى عصيدة وفيها قال جعيفر الموسوي^{١٢} :

وماء عصيدة حمراء تحكي اذا ابصرتها ماء الخلق
تزل عن اللهاة تمر سهلا وتجري في العظام وفي العروق
اما الهريسة فأكلة شائعة وطيبة تباع في الاسواق عند الصباح الباكر^{١٣}
وتشتريها العامة مبكرا^{١٤} ، ويسهل عملها في البيوت ، وهي طعام السوقيين
والشغلة على حد قول عبد الله اليزيدي^{١٥} . تغنى بها شاعر بغدادي قائلا^{١٦} :
ان الهريسة اهواها وتعجبي وباهبطة قلبي جد مفتون
وان ذكرت سواها هاج لي طربا وان اتى بعده لونسان يكفيني
ومن طريف المصادفات ، ان ابن قتيبة عبد الله بن مسلم الدينوري
(٢٧٦هـ / ٨٨٩م) مات بعد أكلة هريسة^{١٧} .

اما اللحم فقد ندر استعماله لدى الفقراء بالقياس الى المواد الغذائية^{١٨}

١٠. ابن البيطار : الجامع لمفردات الادوية ، ج ٢ ، ص ٤٥ .

١١. القالي : الامالي ، ج ٢ ، ص ١٩٧ .

١٢. التوحيدي : الامناع والمؤانسة ، ج ٣ ، ص ٨٣ .

١٣. ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٧ ، ص ٤٨٧ .

١٤. الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ١١ ، ص ١٧٨ .

١٥. الترحيدي : الامناع والمؤانسة ، ج ٣ ، ص ٧٥ .

١٦. ابن المطهر الازدي : حكاية ابي القاسم البغدادي ، ص ٧٥ .

١٧. الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ١٠ ، ص ١٧٠ .

الآخري . قيل لأبي العتاهية : انك شحيح على نفسك لاتشتري اللحم الا من عيد الى عيد ، فقال : لقد اشتريت في يوم عاشوراء لحما وتوابله ومايتبعه بخمسة دراهم^(١) . وبلغ من شدة اعتزاز العرب باللحم : ان جعلوه غذاء لضيوفهم الذين يحرسون على اكرامهم ، فمن اقوالهم السائرة : « اطعم الضيف لحما وخبز حنطة وماء باردا^(٢) » . وقال بشر الخافي (ت ٢٢٧ هـ / ٨٤١ م) : اني لاشتهي شواء منذ اربعين سنة ، وكانت عائلة بشر المكونة منه ومن امه واخته اذا استطاعت ان تحصل على اللحم فانها تقسمه على يومين وتعمل منه طبيخا^(٣) . وكان البوابون في قصور الخلفاء والوزراء ، يأكلون الباقلاء يستعوضون بها عن اللحم لندرته وارتفاع سعره^(٤) .

٣ - تأخر الارزاق وشغب الجند :

لنمخض التطور الحضاري الاسلامي عن ظهور طبقة من الموظفين والجند ترتبط بالسلطة الحاكمة ارتباطا معاشيا برواتب واعطيات يومية او شهرية محدودة ، تتأثر زيادة او نقصانا تبعا لمشيئة الخليفة ويطانته ، ويظهر ذلك بصورة جلية وواضحة عند الجند المرتزقة التي كان الجيش العباسي جله منهم . وبتوقف الفتوحات الاسلامية وانعدامها زمن بعض الخلفاء - هذه الفتوحات التي كانت تدر على المحاربين غنائم ومغانم مادية ، اضافة الى انها عامل لهو وسد فراغ بالنسبة لهم - شهد القرن الثالث الهجري القرن التاسع الميلادي العديد من حوادث الشغب وعلائم السخط والتدمير التي كثيرا مايقوم

١ - الاصبهان : الاغانى ج ٣ ص ١٢٣ .

٢ - التوحيد : الامتناع والمزاقة ج ٢ ص ٦٩ .

٣ - بدري محمد فهد : العامة ص ٩٩ .

٤ - التنوخي : نشوار المحاضرة ج ١ ص ٢٣ .

بها الجند ، وفي بعض الاحيان العامة من الناس مطالبين بزيادة ارزاقهم واعطيائهم او عدم تأخيرها عن موعدها المقرر ، فقد تتأخر هذه الارزاق اذا كانت خزينة الدولة خاوية او لامور اخرى يرتأياها الخليفة او الوزير ، ففي سنة (١٩٨ هـ / ٨١٣ م) بعد مقتل محمد الامين بخمسة ايام ، طلب اصحاب طاهر بن الحسين من الجند ارزاقهم ، ولم يكن في يده مال . فضاق به امره فاحرقوا بعض الابواب وشهروا السلاح^(١) ، فاستدان طاهر مبلغا قدره « عشرين الف دينار من سعيد بن مالك ، صرفه كأرزاق اربعة اشهر للجند فقال بعض الابناء^(٢) :

آل الامير - وقوله وفعاله حق - بجمع معاشر الزُعماء
ان هاج هائجهم وشغب شاغب من كل ناحية من الاقطار
حتى يُنسخ عليهم بعظيمه تدع السديار بسلاخ الآثار
وفي سنة (٢٠٠ هـ / ٨١٥ م) شغب الجند من الحربية والبغداديين
بالحسن بن سهل لانه وعدهم ان يعطيهم الارزاق فلم يف بوعده ، وبعث الى علي بن هشام والي بغداد من قبله : « ان ماطل الجند من الحربية ارزاقهم ومنهم لانهطهم^(٣) » وارتفعت اصواتهم مطالبين برحيل الحسن عن العراق ، « وصيروا اسحاق بن موسى بن المهدي ، خليفة للمأمون ببغداد ، فاجتمع اهل الجانبين على ذلك^(٤) » . وبعد حرب ثلاثة ايام ، اجابهم علي « خمسين درهم لكل رجل ينفقونها في شهر رمضان^(٥) » فاعطى قسما وماطل آخرين ،

(١) مسكويه : تجارب الامم ، ج ٦ ، ص ٤١٦ .

(٢) الطبري : ج ٨ ، ص ٤٩٧ . الخراج في الدولة الاسلامية لمحمد ضياء الدين الرئيس ، ص ٤٥١ .

(٣) مسكويه : تجارب الامم ، ج ٦ ، ص ٤٢٩ .

(٤) ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٣١٦ .

(٥) الطبري : ج ٨ ، ص ٥٤٤ .

فلجأوا الى العنف ثانية وشدوا على علي فطردوه من بغداد^(١) .
وكثيرا ما كان الخليفة يعمد الى صرف العطايا والارزاق بعد كل حدث
مهم ، ارضاء او مكافأة لهم ، من ذلك ان ابراهيم بن المهدي لما بايعه اهل
بغداد للخلافة سنة (٢٠١ هـ / ٨١٦ م) ، وعد الجند ان يعطيهم ارزاق ستة
اشهر^(٢) الا انه دافعهم ومأطلهم ، فآظفروا الشغب فأعطاهم « مائتي درهم
لكل رجل وكتب لبعضهم الى السواد بقيمة ما لهم حنطة وشعير^(٣) » فخرجوا في
قبض ذلك ولم يبروا بشيء الا انتهبوه ، واستولوا حتى على نصيب الاهالي^(٤) .
في حين ان بعض اهل بغداد راسلوا حميد بن عبد الحميد على مبايعة المأمون
وخلع ابراهيم « على ان يعطي كل رجل من جند بغداد خمسين درهما^(٥) » فلما
قدم حميد بغداد اخذ البيعة للمأمون « ووعدهم على رزق شهرين لتمام ستة اذا
فرغ من اعطائهم هذه الاربعة الاشهر فرضوا بذلك^(٦) » الا ان حميدا اساء
معاملة الناس وخفض الارزاق فتذمر الرأي العام البغدادي حتى صار « حميد
وكاتبه عبد الكريم ملعنة في محال بغداد في مجالسها وطرقها^(٧) » فامر المأمون للناس
بتمام ارزاقهم ، مع انه كان بأمس الحاجة الى المال « وليس في بيت المال
درهم^(٨) » .

(١) مسكويه : تجارب الامم ، ج ٦ ، ص ٤٣٠ .

(٢) الطبري : ج ٨ ، ص ٥٥٥ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٣٤١ .

(٤) ضياء الدين الريس : الخراج في الدولة الاسلامية ، ص ٤٥٤ .

(٥) الطبري : ج ٨ ، ص ٥٧٠ .

(٦) ابن طيفور : بغداد ، ص ٢ .

(٧) الجاحظ : ثلاث رسائل ، ط ٢ السلفية بمصر ، ص ٤٩ .

(٨) انجشباري : نصوص ضائعة من كتاب الوزراء والكتاب ، ص ٢٥ .

اتخذ الجند من الشغب وسيلة لزيادة ارزاقهم ، او للحصول على عطايا اضافية بعد كل بيعة او حدث هام ، وكان شغل الولاة والقادة الشاغل رصد هذه التحركات قبل وقوعها ومعالجة اسباب التذمر قبل استفحال الامر ، كتب احدهم الى المأمون وقد توجس في جنده خيفة : « كتابي يا امير المؤمنين ومن قبلي من الاجناد والقواد في الطاعة والانقياد على احسن ما يكون عليه طاعة جند تأخرت ارزاقهم واختلت احوالهم »^(١) ، فاجابه الخليفة الى صرف ارزاقهم واستحسن هذا الصنيع منه .

لما مات طاهر بن الحسين (٢٠٧هـ / ٨٢٢ م) في خراسان وثب الجند بها فانتهبوا بعض خزائنه وسلاحه ومتاعه فقام بأمرهم سلام الابرش الحضي ، واعطاهم رزق ستة اشهر^(٢) ، ولما بويح المتوكل للخلافة وضع العطاء للجند لثمانية اشهر فأمر للاتراك برزق اربعة اشهر وللجند الشاكزية والهاشميين برزق ثمانية اشهر وللمغاربة برزق ثلاثة اشهر^(٣) . وتذمر الجند الاتراك (٢٤١هـ / ٨٥٥ م) . لما دخل المتوكل دمشق ، فقد ذكر المسعودي^(٤) : ان المتوكل استشار اصحابه في ذلك فأشاروا عليه بصرف الارزاق عليهم وعلى عيالهم .

ولعل من اعنف المشاغبات التي استأثرت باهتمام الرأي العام في بغداد وسامراء ، شغب العامة (٢٤٩هـ / ٨٦٣ م) في عهد المستعين ، فقد اجتمعت العامة ببغداد بالصراخ والنداء بالنفير وانضمت اليها الابناء

(١) الثعالبى : خاص الخاص ، ص ٨ .

(٢) ابن طيفور : بغداد ، ص ٧٣ .

(٣) الطبري : ج ٩ ، ص ١٥٥ .

(٤) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١١٥ .

والشاكزية تظهر انها تطلب الارزاق^(١) ، ففتحوا سجن نصر بن مالك واخرجوا من فيه من الخراسانيين والصعاليك واهل الجبال^(٢) . وفي سامراء « وثب نفر من الناس لا يعرف من هم^(٣) » وفعلوا مثل ما فعل العامة في بغداد والقوا على وصيف الخادم - وهو من قادة الاثراك - قدرا مطبوخا^(٤) .

اما الهاشميون من بني العباس الذين كانوا ببغداد فقد صاحوا بالمستعين وشتّموا محمد بن عبد الله شتّمات قبيحا وقالوا : قد منعنا ارزاقنا ، وتدفع الاموال الى غيرنا نحن لا يستحقها ونحن نموت هزلا وجوعا ! فاذا دفعت اليها ارزاقنا والا قصدنا الى الابواب ففتحناها وادخلنا الاثراك ، فليس يخالفنا احد من اهل بغداد ، فبذل لهم « رزق شهر واحد فرفضوا^(٥) » وانضم اليهم الجند وكثير من العامة وشكروا سوء الحال التي هم فيها من الضيق وغلاء السعر وشدة الحصار فضمن لهم ابن طاهر « رزق اربعة اشهر فانصرفوا^(٦) » ولما بويع المعتز بالخلافة « امر للناس برزق عشرة اشهر فلم يتم المال فاعطوا شهرين لقلّة المال عندهم^(٧) » ولو توفر المال بيد المعتز لقدر له ان يحكم فترة اطول ولعدل الاثراك عن خلعه فقد قالوا له : « اعطنا ارزاقنا حتى نقتل لك صالح بن وصيف^(٨) » ،

(١) الطبري، ج ٩ ، ص ٢٦١ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٢٢ .

(٣) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٦٢ .

(٤) نفس المصدر ، ص ٢٦٣ .

(٥) نفس المصدر ، ص ٣٢٧ .

(٦) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٥٨ .

(٧) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٨٤ .

(٨) ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١١ ، ص ١٦ .

فاستنجد المعتز بامه قبيحة على ان تعينه على ضائقته ، فلم يجد عندها المال الكافي^(١) ، فاجتمع الاتراك والفراغنة على خلعه « ودخل عليه جماعة من اهل الكرخ والدور من خلفاء القواد فقتلوه^(٢) » ونفس هذه الجماعة تحركت متذمرة على المهتدي سنة (٢٥٦ / ٨٦٩ م) وطالبتة بأرزاقها فلم يجيبهم^(٣) . فاستنجد المهتدي بالفراغنة والمغاربة والاتراك الذين بايعوا على الدرهمين والسويق^(٤) . الا ان الاتراك مالوا الى ابناء جنسهم فهزموا المهتدي وقتلوه^(٥) .

هذه الشكوى المتكررة التي لم يخل منها عهد من عهود بني العباس في القرن الثالث الهجري كانت ظاهرة عامة تنشذ الاصلاح وتحسين الاوضاع الاقتصادية اول الامر واذا لم تجد لها اذنا صاغية تلجأ الى اساليب العنف ، وفي بعض الاحيان الى تغير مواقع السلطة كخلع الخليفة ، او تنحية الوزير ، كما ان هذه الشكوى لا يارسها معارضو السلطة وحدهم ، بل قد تصدر من جند الخليفة نفسه كما حدث سنة (٢٧٠هـ / ٨٨٣ م) ، اذ شغب اصحاب ابي العباس على صاعد بن مخلد وزير الموفق وطلبوا الارزاق فقاتلهم الى ان وضع لهم العطاء^(٦) .

ومع صفة الشغب الجماعي الذي دللت عليه الاحداث فان هناك بعض الحالات الانفرادية التي قام بها فرد او جماعة من الافراد ففي سنة (٢٤٩هـ /

(١) الطبري : ج ٩ ، ص ٣٨٩ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٩٥ .

(٣) السهوتي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣٦٣ .

(٤) الطبري : ج ٩ ، ص ٤٥٨ .

(٥) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٣٣ .

(٦) نفس المصدر ، ص ٤١١ .

٨٦٣م) شغب جماعة من المغاربة في سامراء وانتهبت منازل العامة^(١) ودخل صديق الفرغاني سنة (٢٧٤هـ / ٨٨٧م) دور سامرا فنهبا ، واخذ اموال التجار منها وافسد وكان صديق هذا يخفر الطريق ويحميه ثم صار يقطعه^(٢) . ومن الجند من يلجأ الى اساليب غير الشغب للخروج من ضائقته المالية ، روى التنوخي^(٣) : ان احد الجند الاتراك تأخر رزقه في ايام المكتفي فساءت حاله ، ورثت هيئته حتى لزم الجلوس عند خباز كان بالجانب الشرقي في بغداد ، يعطيه في كل يوم خمسة ارطال خبزا يتقوت بها هو وعياله ، فاجتمعت عليه للخباز شيء فضاق به صدر الخباز ، فاضطر الجندي للجلوس في شوارع بغداد يسأل الناس حاجته .

وقد يلجأ الخليفة نفسه في بعض الاحيان الى اعطاء الجند ارزاقا او عطايا ليستميل بها قلوبهم ، فقد اعطى المكتفي جنده رواتب بلغت مائة الف دينار لما عزم على محاربة القرامطة في الشام^(٤) . ونجد مايشابه ذلك فيما فعله ابو احمد بن المتوكل . فقد جمع الموالي والغلمان والجند وعرضهم واعطاهم الارزاق لينهضهم على حرب الزنج^(٥) .

(١) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٦٣ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٤٢٧ .

(٣) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ٣١ .

(٤) الطبري : ج ١٠ ، ص ١٠٣ .

(٥) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٦٧ .

ثانيا : العوامل السياسية والاجتماعية والفكرية

١ - التدمير من النفوذ الاجنبي :

ان طبيعة الاسلام المفتوحة للعناصر غير العربية والتي دخلت فيه طوعا وكرها ، اصبحت بحكم عالمية الدعوى الاسلامية^(١) من رعايا الدولة ، لهم ما للعرب باعتبارهم مسلمين ، هذه الطبيعة التي انطلق منها الدين الجديد والتي اخرجها الفتح الاسلامي الى حيز التنفيذ ، مهدت الطريق لدخول العناصر الاجنبية الفارسية والرومية والتركية .

ان عملية الامتزاج بين الامم الفاتحة والمفتوحة بدأت في عهد عمر بن الخطاب كالامتزاج الثقافي والعرقى والاقتباس الحضاري ، واستمرت هذه العمليات زمن الامويين الذين حاولوا اعتراض مسيرة التطور الاجتماعي الذي يستلزم تفتين الروابط الحضارية بين الشعوب الاسلامية عربية وغير عربية . انها اطوار لا ينقرض طور الا كان هناك بديل له اكثر تطورا . وهكذا فان تربة المجتمع العربي كانت تزداد خصوبة في صالح العناصر الاجنبية بتتابع الزمن ، وقد قدر للتربة العباسية ان تحتضن ثمار ذلك البذار الاسلامي ، وقد عجلت في نضوجه بعض اجراءاتها كالانتقال بالعاصمة من دمشق الى بغداد القريبة من مركز الفرس في خراسان ، فكان من مردودات ذلك اشتراك الاعاجم في حكم الدولة ، فقد تسنموا منصب الوزارة وهي من حيث الاهمية تأتي بعد الخلافة ، واستمر نفوذهم اتساعا وظهرت اطماعهم الفارسية. مما حدى بالخلفاء الى التخلص منهم كالذي حدث لابي مسلم الخراساني زمن المنصور وللبرامكة زمن الرشيد . وبرزوا كعامل فعال في اسناد الخليفة وتثبيتته لما

(١) كما في قوله تعالى : « وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون » سورة سبا

حدثت الفتنة بين الأمين وأخيه المأمون ، فقد ناصروا المأمون الذي كان أول الأمر في خراسان^(١) . ومنهم جيشه الذي حاصر بغداد بقيادة طاهر بن الحسين^(٢) ، فلما دخلوها تسلطوا على أهلها ونكلوا باتباع الأمين ومناصريه وأخذوا منهم الأموال ، فقد اشترطوا على أحمد بن سلام دفع مبلغ عشرة آلاف درهم والا ضربوا عنقه . قال أحمد بن سلام : فبعثت إلى وئيلي فأتاني بها فدفعته إلى طاهر^(٣) .

وغالى الفرس بأنسابهم وفخر أحدهم قائلا : « الانصار انصاران : الاوس والخزرج نصروا النبي (ص) في أول الزمان وأهل خراسان نصروا ورثته في آخر الزمان ، غذانا بذلك أبائنا وغذونا به أبناءنا وصار لنا نسبا لانعرف إلا به وديننا لانوالي إلا عليه^(٤) » . وقال آخر : « نحن اصحاب اللحى وأرباب النهى وأهل الحلم والحجاء وأهل الشخانة في الرأي والبعد في الطيش ولسنا كجند الشام المتعرضين للحرم والمنتهكين لكل محروم^(٥) » ، ولعل فيها أظهرته مناظرة الافشين سنة ٢٢٥هـ / ٨٣٩م) دليلاً على اطماعهم واتصالاتهم السرية فقد كشف المازيار صاحب طبرستان ان الافشين كتب إليه يطلب مناصرته ضد العرب ليعود الدين إلى أيام العجم^(٦) .

ضج المجتمع الاسلامي في القرن الثالث الهجري القرن التاسع

(١) ابن طيفور : بغداد ، ص ١ .

(٢) الفخري : الاداب السلطانية ، ص ١٧٣ .

(٣) الطبري : ج ٨ ، ص ٤٨٨ .

(٤) الجاحظ : الرسائل ج ١ ، ص ١٥ .

(٥) نفس المصدر ، ص ١٩ .

(٦) الطبري : ج ٩ ، ص ١٠٩ .

الميلادي بعناصر رئيسة ثلاثة هم : العرب والفرس والأتراك ، ومع ان التراث الاسلامي كان مشتركا بينهم ، كل منهم يفخر به علنا ، فان لهم اطماعا واحلاما قومية يعملون للوصول اليها سرا . وبعبارة اخرى رأي عام اسلامي يضم في ثناياه آراء متباينة عربية واجنبية ، وكل يبدي تدمرا ويحاول السيطرة والتسلط على حساب العنصر العربي .

يعود الفضل بتكاثر عدد الاترك الى المعتصم الذي عمد الى جمع عدد منهم بالشراء من بخارى وسمرقند وفرغانة واشروسنه وغيرها من بلاد تركستان وما وراء النهر فاجتمع له منهم اربعة الاف^(١) ، ولما افضت الخلافة اليه امعن في شرائهم حتى بلغت عدتهم ثمانية الاف مملوك وقيل ثمانية عشر الفا ، البسهم انواع الديباج ومناطق الذهب ، وميزهم عن سائر جنوده .^(٢)

لقد تكاثر عدد الاترك في عشرينيات القرن الثالث الهجري حتى ضاقت بهم بغداد وتلزم الناس منهم ، فكثيرا « ما تجد الواحد بعد الواحد قتيلا في الارباض والدروب وذاك انهم كانوا يركبون الدواب ويتراكضون في طرق بغداد وشوارعها فيصدمون الرجل والمرأة ويدوسون الصبيان^(٣) » . فثارت ثورة العرب من اهل بغداد^(٤) « فكانوا ينكسونهم عن دوابهم ويخرجون بعضهم

(١) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٥٣ .

(٢) ابو المحاسن : النجوم الزاهرة ، ج ٢ ، ص ٢٣٣ . ذكر ياقوت الحموي في كتابه معجم البلدان ،

ج ٣ ، ص ١٧٤ ، ان عندهم قد بلغ سبعون الفا بعد ان ولي المعتصم الخلافة .

٣٠ مؤلف مجهول : العيون والحدائق ، ج ٣ ، ص ٢٨١ .

١. ترى جهادية القرغولي في كتابها الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في سامراء ص ٢١ ، ان وجود الاترك

كفرقة عسكرية جديدة في عنصرها ، متميزة في مظهرها ، بدوية في تصرفها ، في وسط متحضر كبغداد قد

خفف من حدة التنافس بين العرب والفرس ووجد شعور العنصرين ضد الاترك .

ويقتلونهم سرا ويلقون بهم على قارعة الطريق^{١٠} . وتكررت مثل هذه الحوادث اكثر من مرة والبغادة يصرحون بالشكوى علنا ، اعترض احد شيوخهم المعتصم وهو في موكبه بعد صلاة العيد ، قائلا له : « يا ابا اسحاق . فابتدره الجند ليضربوه ، فأشار اليهم المعتصم فكفهم عنه ، فقال للشيخ مالك ! قال : لاجزاك الله عن الجوار خيرا ! جاورتنا وجئت بهؤلاء العلوج فاسكتتهم بين اظهرنا فايتمت صبيانا وارملت بهم نسواننا وقتلت بهم رجالنا^{١١} » والمعتصم يسمع ذلك كله وقد كظم همه وصمم على وضع حل نهائي لمثل هذه المشاكل ، فلم يجد احسن من ان يبني معسكرا لاجناده الاتراك يعزلهم فيه ، وبذلك ينجب الناس الفتنة ويبعدهم عن بغداد مركز الحضارة ، كي لا تفسد طباعهم ويقل ولاؤهم وتذهب عصبيتهم وشجاعتهم وهي صفات رغببت المعتصم فيهم ، واشترط لمعسكره هذا سلامة الموقع قائلا : « فان رايتي من عساكر بغداد حادث كنت بنجوة وكنت قادرا على ان اتيهم في البر وفي الماء^{١٢} » .

وجد المعتصم في سامراء ما يحقق له كل ذلك قصدها سنة (٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م) وبني فيها اول الامر قصره ومن حوله بيوت الجند حتى اصبحت مدينة تسر كل من يراها ولذلك قيل لها سر من رأى^{١٣} وجعلها عاصمة الدولة العباسية فأغاض ذلك الناس وخاصة اهل بغداد الذين وجدوا فيه انتصارا للاتراك وضربا لتقاليد بني العباس ، عبر احد الشعراء عن ذلك

١٠. مسكويه : تحارب الامم ، ج ٦ ، ص ٤٧٨ .

١١. الطبري : ج ٩ ، ص ١٨٤ .

١٢. الفخري : الاداب السلطانية ، ص ١٨٨ .

١٣. تاريخ الخلفاء : ج ٢ ، ص ٤٧٣ .

قائلا ١٠ :

ايا ساكن القاطول بين الجرامقة تركت ببغداد الكباش البطارقة
لقد تعاظم عدد الاتراك وامتد نفوذهم الى كل جوانب الحياة ، حتى
الخلافة تناولوا عليها وجعلوها منصبا يولون من يشاءون فسرعان ماينصبون
خليفة ومن ثم يعزلونه او يقتلونه لسبب او لآخر تبعا لمصالحهم الخاصة ، ويتبع
ذلك عادة تفكك في مؤسسات الدولة ، وفوضى في الحياة العامة ، وتدمير يعبر
عنه الرأي العام الاسلامي بطريقة او باخرى ، كالتأكيد على قدسية الخلافة
الاسلامية على سبيل المثال .

لا ينكر ان الخلفاء العباسيين منذ خلافة المعتصم ، قلدوهم اعل
المناصب ومنحوهم اوسع الصلاحيات وبمرور الايام تعاظم نفوذهم ، واصبح
يرقى الى مرتبة الخليفة نفسه ان لم يتعده فعليا في بعض الاحيان فقد كان ايتاخ
مع المتوكل في مرتبته ، واليه الجيش والمغاربة والاتراك والاموال والبريد
والحجابه ودار الخلافة ١٠ . والخليفة نفسه غير راضٍ عن ذلك ولكنه في الوقت
نفسه غير قادر على ان يعمل شيئا او يصرخ بعدم رضاه فكثيرا مايكبت تدمره .
في احدى الليالي خمر المتوكل فعربد على ايتاخ واطهر تدمره منه فهم ايتاخ على
قتله فلما كان اليوم التالي اعتذر وصيره الخليفة امير كل بلد يدخله ويخلع
عليه ١١ . هذا ظاهر الامر وفي السر اتصل المتوكل باسحاق بن ابراهيم واتفق
معه على الايقاع بايتاخ فقبض عليه وعلى ولديه ، وألقوا في الحبس جميعا ومات
أيتاخ فيه سنة ٢٣٥ هـ / ٨٤٩ م ١٢ .

١٠. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٥٤ .

١١. ابن الاثير : الكامل : الكامل ج ٧ ، ص ٤٣ .

١٢. الطبري : ج ٩ ، ص ١٦٧ .

١٣. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٤٧ .

خطط الاتراك لقتل المتوكل بعد ما حدث لايتاخ ، فقد اتفقوا مع ابنه المنتصر ، وكان على خلاف مع ابيه المتوكل في بعض الامور كاحتجاجه على سياسة كره آل البيت ^{١٠} ، ولان المتوكل لما مرض جعل الامامة في الصلاة لاختيه المعتز بتحريض من الوزير عبيد الله بن يحيى بن خاقان ^{١١} .

استغل الاتراك هذه الخلافات فأوغروا صدر المنتصر على ابيه واتفقوا معا على قتله فكان لهم ما ارادوا وجعلوها في المنتصر ^{١٢} . فلما شاع الخبر في سامراء ، شغب الجنود والعوام وغيرهم من الغوغاء وتجمعوا بباب العامة وقد اخذ السخط والتدمر منهم مأخذاً ، حتى ان المنتصر خرج لهم بنفسه وصاح بهم : يا كلاب فاخذهم جنده وتدافعوا حتى مات البعض منهم من الزحمة والدوس ^{١٣} .

وموت المنتصر سنة (٢٤٨ هـ / ٨٦٢ م) ، اختلف الناس ، فريق بايع المستعين احمد بن المعتصم يمثله الامراء والمماليك وجهود الجيش ، وآخر بايع المعتز جلهم من العوام وسواد الناس وكانوا يهتفون « يامعتز يامنصور » ^{١٤} ، وقد اقبل الفريقان اياماً ، وشاعت الفتن ، وانتهت اماكن كثيرة من بغداد الى ان استقر الامر للمستعين سنة (٢٤٨ هـ / ٨٦٢ م) ^{١٥} ، فكان لاحول له ولا قوة بين الامراء الاتراك وفيه قيل ^{١٦} :

١٠. الفخري : الاداب السلطانية ، ص ١٩٢ .

١١. ابن الاثير : الكامل ج ٧ ، ص ٩٦ .

١٢. تاريخ البقري : ج ٢ ، ص ٤٩٢ .

١٣. الطبري : ج ٩ ، ص ٢٣٩ .

١٤. الطبري : ج ٩ ، ص ٢٥٦ .

١٥. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١١ ، ص ٢ .

١٦. السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣٥٨ .

خليفة في قصص بين وصيف ويغا

يقول ما قال له كما تقول البيغا

لم يرض هذا الحال المستعين ولما لم يجد مخرجا في التقليل من نفوذهم والانتصاف لشكوى وتلمر الناس ، وهو نفسه قد توجس الخيفة منهم وما حدث لاسلافه مائل بين عينيه ، لذلك كله هرب الى بغداد ، فانقسم الاثراك على انفسهم فريق معه وآخر طلب منه العودة الى سامراء^{١٠} ، معتذرين عما بدامنهم ، فقال لهم : « انتم اهل بغي وفساد واستغلال للنعم ، الم ترفعوا الي في اولادكم فالحقتهم بكم وهم نحو من ألفي غلام وفي بناتكم فأمرت بتصييرهن في عداد المتزوجات وهن نحو من اربعة الاف امرأة من المدركين والمولودين وكل هذا قد اجبتكم اليه ، وادرت لكم الارزاق . . ومنعت نفسي لذتها وشهوئها ، كل ذلك ارادة لصالحكم ورضاكم وانتم تزددون بغيا وفسادا وتهتدون وابعادا^{١١} » .

وازاء هذا التماذي والغي تذر الناس فاجتمعت العامة ببغداد تناصر المستعين وانقسم الاثراك الى احزاب^{١٢} ، فعمد بعضهم وجلهم من اثراك سامراء الى خلعه ومبايعة المعتز ابي عبد الله بن محمد المتوكل بعد ان اخرجوه من السجن سنة (٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م)^{١٣} . وجردوا الجيوش لحصار بغداد التي اشتد فيها البلاء والقحط حتى اكل اهلها الجيف وقتل منهم ما يقرب من

١٠. حسن ابراهيم حسن : تاريخ الاسلام السياسي ، ج ٣ ، الطبعة الثانية ، ١٩٤٩ . مطبعة الشبكتي بمصر ، ص ٢٤ .

١١. الطبري : ج ٩ ، ص ٢٨٣ .

١٢. احمد امين : ظهر الاسلام ، ج ١ ، ص ٢٠ .

١٣. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ٧ ، ص ٨ .

الالفين « ١ ، وشاع في بغداد ان محمد بن عبد الله بن طاهر قد خلع المستعين وبايع المعتز ، فاجتمعت العامة حذاء داره فشتموه اقبح شتم ودخلوا دهليز داره وأرادوا احراقه فلم يجدوا نارا ١ ، وقد حاول ابن طاهر ان يتنصل من هذه التهمة واعتذر الى الخليفة ولكن العامة لم تقنع بذلك ١ ، وفي الغد عاودت العامة شغبها حول دار ابن طاهر الى ان خرج اليهم المستعين قائلاً لهم : « ان محمد بن عبد الله بن طاهر لم يُخلع ولم اتهمه ووعدهم ان يصلي بهم الجمعة فانصرفوا » ٢ .

كتب المعتز بالله الى ابي احمد يلومه للنقصير في قتال اهل بغداد قائلاً ٣ :

لامر المنايا علينا طريق	وللدهر فيه اتساع وضيق
فهذا قتيل وهذا جريح	وهذا حريق وهذا غريق
وهذا قتييل وهذا تسليل	وأخر يشدخه المنجنيق
هناك اغتصاب وثم انتهاب	ودور خراب وكانت تروق

لقد صدق حدس العامة في اتهامهم لابن طاهر بالتواطؤ مع المعتز ، « اذ انه لما تفاقم الامر واشتد الحال وضاق المجال وجاع العيال وجهد الرجال جعل ابن طاهر يظهر ما كان كامناً في نفسه ٤ ، الى ان تجرأ وقال للمستعين « لا بد

١. الذهبي : المعبر في خبر من خبر ، ج ٢ ، ص ٢ .

٢. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٥٨ .

(٦) ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ٧ ، ص ٨ .

٣. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٥٩ .

٤. الطبري : ج ٩ ، ص ٣١٦ .

٥. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ٧ ، ص ٩ .

لك من خلعتها طائعا او مكرها فأجاب الى الخلع^{١٠} وفي ذلك قال الشعراء شعرا كثيرا في ذلك قول مروان بن ابى الجنوب في قصيدة طويلة^{١١} :

ان الامور الى المعتز قد رجعت والمستعين الى حالاته رجعا
قد كان يعلم ان الملك ليس له وانه لك لكن نفسه خدعا

وفي سنة (٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م) قتل المستعين على يد سعيد بن صالح الحاجب وقد احتز رأسه وحمله الى المعتز بالله وترك جثته ملقاة على الطريق حتى تولى دفنها جماعة من العامة^{١٢} . وقيل في ذلك شعر ينسب الى البحتري عرض فيه بالاتراك وبالحال السيئة التي آلت اليها الخلافة^{١٣} :

لسه در عصاة تركية زدوا نوائب درهم بالسيف
قتلوا الخليفة احمد بن محمد وكسوا جميع الناس ثوب الخوف
وطغوا فأصبح ملكنا متقسما واماننا فيه شبه الضيف
تولى الخلافة من بعده اخوه المعتز بالله ابو عبد الله بن محمد بن المتوكل^{١٤} . ولم يكن حظه احسن من اسلافه ، فالفتنة على اشدها ، وتدمير الرأي العام على النفوذ التركي ، وصل حد اليأس ، روى انه لما جلس على سرير الخلافة قعد خواصه وأحضروا المنجمين وقالوا لهم : انظروا كم يعيش ؟

١٠. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٦١ .

١١. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٦٩ .

١٢. نفس المصدر ، ص ١٦٤ .

١٣. نفس المصدر ، ص ١٦٩ .

١٤. الفخري : الآداب السلطانية ، ص ١٩٦ .

وكم يبقى في الخلافة ؟ وكان بالمجلس بعض الظرفاء فقال : انا اعرف من هؤلاء بمقدار عمره وخلافته فقالوا : فكم تقول انه يعيش وكم يملك ؟ قال : ما اراد الاثراك^{١٠} . والرواية على ظرافتها تدل بما لا يقبل الشك على الحال التي آلت اليها الخلافة العباسية تحت النفوذ التركي اذ اصبح الخليفة آلة بيد الامراء والاثراك متى شاءوا عزلوه وجاءوا بآخر وهكذا ، بايعوا المعتز وسرعان ما شغبوا عليه مطالبين بأرزاقهم ، فلم يكن بيده مال يصرفه لهم ، فأجمعوا على خلعه وقتله شر قتله^{١١} ، وادعوا انه خلع نفسه واشهدوا على ذلك بعض اتباعهم^{١٢} . فاكثر الشعراء في خلعه وقتله من ذلك قول احدهم^{١٣} :

بكر الترك ناقمين عليه	خالعيه افديه من مخلوع
قتلوه ظلما وجورا فالفوه	كريم الاخلاق غير جزوع
اصبح الترك مالكي الامر والعاه	لم ما بين سامع ومطيع

وقال في ذلك آخر^{١٤} :

قتلوه ظلما وجورا وغدرا	حين اهدوا اليه حتفا مريحا
ايها الترك سوف تلقون للدهر	سيوفنا لاتستبل الجريحا

وقال آخر^{١٥} :

اصبحت مقلتي تسح الدموعا	اذ رأت سيد الانام خليعا
وينزع منه وعم ابسه	اظهروا ذلة وابعدوا خضوعا

١٠. نفس المصدر السابق ، ص ١٩٧ .

١١. الذهبي : العبر في خبر من خبر ج ٤ ص ٩ .

١٢. الفخري : الاداب السلطانية ص ١٩٧ .

١٣. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٩٧ .

١٤. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٩٧ .

لقد ألف الرأي العام الاسلامي في القرن الثالث الهجري التاسع الميلادي مراسيم التولية والخلع وحيل القتل التي مارسها الامراء والأتراك ، وما حدث للمعتز بالله نجده قد تكرر على المهتدي بالله فقد نصبوه خليفة وتعاطف الناس معه وقبوا عنده فكرة الضرب على ايدي الامراء الأتراك ولكنه لم يفلح ، فقد ثقلت وطأته عليهم فأستطالوا خلافته وسثموا ايامه^{١٠} . فتأمروا على قتله ، وقد ذكر الطبري : انه قد انهزم قبالة الأتراك والسيف في يده مشهور ، وهو ينادي : يامعشر المسلمين انصروا خليفتم الى ان قتل على يد احد الأتراك^{١١} .

وصف احد الأتراك الاحوال تحت نفوذهم قائلا : « ولنا بغداد بأسرها تسكن ماسكنا وتتحرك ماتحركنا والدنيا كلها معلقة بها وصائرة الى معناها فاذا كان هذا امرها فجميع الدنيا تبع لها وبالتالي تبع لنا^{١٢} » . وبما لاجدال فيه ان دخول العناصر الاجنبية وازدياد نفوذهم وتسلطهم ، كان عاملا سلبيا عجل في انهيار الدولة العباسية .

٢ - انحلال النظام الاداري :

آ / طرق التولية والعزل :

تعرضت مؤسسات الدولة العباسية لضعف متزايد منذ اللحظات الاولى لقيامها ، وذلك للتناقض الحاصل بين سلطة الخليفة من جهة وسلطة الوزير والولاة والموظفين الآخرين من جهة اخرى ، فالدولة بوضعها الانقلابي الذي

١٠. نفس المصدر ، ج ٤ ، ص ١٨٣ .

١١. الطبري ، ج ٩ ، ص ٤٥٨ .

١٢. الجاحظ : الرسائل ، ج ١ ، ص ٢٨ .

جاء على اعقاب سقوط السلطة الاموية ، لم تتمكن من تحديد صلاحيات واختصاصات الوظائف والمناصب المستحدثة ، وخاصة الزمنية منها التي لم تعهدها الدولة الاسلامية من قبل كالوزارة مثلا ، التي لم تتمهد قواعدها وتتقرر قوانينها الا في دولة بني عباس فأما قبل ذلك فلم تكن مقننة القواعد ولا مقررة القوانين بل كان لكل واحد من الملوك اتباع وحاشية فاذا حدث امر استشار بدوى الحجا والاراء الصائبة فكل منهم يجري مجرى وزير فلها ملك بنو العباس تقررت قوانين الوزارة وسمي الوزير وزيرا وكان قبل ذلك يسمى كاتباً ومشيراً^(١) .

لقد جعل بنو العباس الوظائف الحساسة كالوزارة في الفرس مكافاة لهم لدورهم البارز في قيام الدولة العباسية وقد تقلدها زمن الخليفة العباسي الاول ابو سلمة الخلال وهو فارسي من اهل همدان^(٢) .

ان اشراك العنصر الفارسي في الحكم ، وتقلدهم منصب الوزارة وهو منصب حساس يأتي في الامة بعد الخلافة ، كان سابقة خطيرة تركت آثارا سيئة على المجتمع العربي ، فهذه الخطوة والخطوة مهدت السبيل لدخول العناصر الاجنبية الفارسية والتركية ومن ثم سيطرتها على مؤسسات الدولة الاخرى ، وكانت بحق عاملا سلبيا عجل في تداعي الدولة العباسية .
لقد فوض بعض الوزراء صلاحيات واسعة جدا جمعت في يده خططي السيف والقلم حتى ان جعفر بن يحيى ، دعى بالسلطان ايام الرشيد^(٣) . ومع كل هذه الصلاحيات التي تدل على الثقة فان الخلاف سرعان ما يدب بينها وينتهي الامر بالوزير الى العزل ، وقد يؤدي به ذلك الى السجن او القتل ، ولا

(١) الفخري : الاداب السلطانية ، ص ١٢١ .

(٢) المسعودي : التنبيه والاشراف ، ص ٢٩٢ .

٣. ابن خلدون : المقدمة ، ص ٢٣٨ .

ادل على ذلك من مقتل البرامكة وبني سهل وبني وهب " وغيرهم ومرد ذلك :
ان الوزارة منصب حديث العهد بالنسبة للمجتمع الاسلامي ، لم تكتمل اسسه
ولم تتحدد صلاحياته ، ولا ينسجم مع فكرة التفويض الالهي التي كفلت
للخليفة سلطات دينية وزمنية لاحصر لها . اضافة الى ما طؤلاء الوزراء من
اطماع قومية واحقاد شعوبية ضد العنصر العربي والدولة العباسية .

وحين تسلط الاتراك في الربع الثاني من القرن الثالث الهجري ، ضعف
مركز الوزارة وانتقلت السلطة الفعلية الى الجيش " ، وتخللت ذلك فترات
قويت فيها سلطة الوزير وكانت لبعضهم ادوار بارزة في تسيير دفة الحكم ،
ولكن ذلك لم يخلصهم من غضب الخلفاء لاتفه الامور . ومنذ اواخر القرن
الثالث الهجري ازداد نفوذ الوزراء بضعف معاصريهم من الخلفاء ، وقويت
المنافسة على منصب الوزارة وكان يصحب هذه المنافسة تفشي الدس والرشوة
ووصل الحال الى ان الفوز بهذا المنصب يكون لمن يدفع للخليفة مبلغا اكثر من
غيره ، فقد روى " : ان الخاقاني وزير المقتدر بالله كان كثير العزل والتولية ،
قيل انه ولي في يوم واحد تسعة عشر ناظرا للكوفة واخذ من كل واحد رشوة
فانحدروا واحدا واحدا حتى اجتمعوا جميعهم في بعض الطريق فقالوا كيف
نصنع ؟ فاتفقوا على جعلها في آخرهم عهدا بالوزير وفي ذلك قيل " :

وزير لا يمل من الرقاعة يولي ثم يعزل بعد ساعة
ويسدني من تعجل منه مال ويبعد من توسل بالشفاعة

١٠. ابو المحاسن : النجوم الزاهرة ، ج ٢ ، ص ٢٥٦ ، دار الكتب المصرية : ١٩٢٩ .

١١. صبحي الصالح : النظم الاسلامية ، ص ٢٩٩ .

١٢. الفخري : الاداب السلطانية ، ص ٢١٥ .

١٣. الفخري : الاداب السلطانية ، ص ٢١٥ .

إذا أهل الرشاش صاروا اليه فأحظى القوم أوفرهم بضاعة
وسخر الرأي العام من الوزراء كأدنى صنعة ، فقد روى التنوخي^{١٠} :
« انه اجتمع الناس مرة على قراد معلم في شارع الخلد ، فيقول المعلم للقراد :
تشتهي ان تكون بزا ؟ فيقول نعم ويؤمىء برأسه . فيقول تشتهي ان تكون
عطارا ؟ فيقول نعم ، برأسه ، فيعدد الصنائع عليه فيؤمىء برأسه فيقول له في
آخرها : تشتهي ان تكون وزيرا ؟ فيؤمىء برأسه لا ويصيح ويعذو من بين يدي
القراد فيضحك الناس » .

وبأنتهاء القرن الثالث الهجري التاسع الميلادي ، « تعطل رسم الخلافة
وصار الامر للوك العجم ، واستنكفوا من مشاركة الوزراء في اللقب لانهم
خولهم فتسموا بالامارة والسلطان وكان المستبد على الدولة يسمى بأمير
الامراء او بالسلطان وتركوا اسم الوزارة الى من يتولاها للخليفة في خاصته^{١١} .
لم يفتصر الارتباك السياسي على الوزارة بل تعداها الى مؤسسات الدولة
الاخرى ، فقد تنحصر في نفر من الناس بسبب قرابتهم من الخليفة ، كالذي
ذكر عن المأمون حيث ولى ابنه العباس الجزيرة والثغور والعواصم ، وولى اخاه
ابا اسحاق المعتصم الشام ومصر وامر لكل واحد منها ولعبد الله بن طاهر
بخمسمائة ألف درهم^{١٢} . وشهد محمد بن يقطين وهو على حرس ذي اليمينين
(طاهر ابن الحسين) على ان بعض الناس تولوا وظائف لا يستحقونها ولا دراية
لهم بها ، بقوله : ما اعجب اشياء احدثها الامير يعني ذا اليمينين من توليته
سعيد ابن الجنيد ديوان الخراج وهو بستانى وباداب البقر احذق منه بالكتابة ،
وولى ابا زيد ديوان التوقيع والخاتم وهو لا يحسن الكتابة قليلا ولا كثيرا . فلما

١٠. التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ١ ، ص ٢٣٢ .

١١. ابن خلدون : المقدمة ، ص ٢٣٩ .

١٢. ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٤٠٩ .

قيل له : لماذا لا تحكى ذلك للامير ؟ قال : ما هو شيء اقوله انا وحدي ^{١٠} .
والعبارة الاخيرة تدل على ان الرأي العام تناقل هذه الاحداث ، وابدى تدمره
وسخطه منها .

لقد ساءت الاحوال العامة وارتبك النظام الاداري في العصر العباسي
خلال القرن الثالث الهجري ، التاسع الميلادي ، فالوزير يتولى الوزارة عاما او
عامين ثم يعزل او يستقيل ، وله عدة ملايين من الدنانير فضلا عن الضياع
والمباني وقد اكتسب هذه الثروة بالرشوة ونحوها من اسباب المظالم ^{١١} ، ففي سنة
(٢٢٩ م / ٨٤٣ هـ) صدر الخليفة الواثق بالله كتاب الدواوين فاخذ من احمد
ابن اسرائيل ثمانين الف دينار ، ومن سليمان بن وهب كاتب ايتاخ اربعمائة
الف دينار ، ومن الحسن بن وهب اربعة عشر الف دينار ، ومن احمد بن
الخصيب وكتابه الف الف دينار ، ومن ابراهيم بن رباح وكتابه مائة الف
دينار ^{١٢} . وذلك لظهور خياناتهم واسرافهم في امورهم ، واكتنازهم الاموال ،
واخذهم الرشاوي ، فامر بمحاكمتهم فانفضح حالهم فضيحة بليغة ^{١٣} . وقد
نسب التنوخي على لسان سليمان بن وهب شعرا قاله في حبسه منه ^{١٤} :

يا اخي لو ترى مكاني في الحبس مالي وزفرتي وعويلي
وعشاري اذا اردت قياما وقعودا في مثقلات الكبول
لرايت الذي يغمك في الاعداء اذ يسلكوا جميعاً سبيلي
لقد عبر الشعراء عن نقمة الرأي العام على الفوضى الادارية التي

١٠. لابن طيفور : بغداد ، ص ٥٩ .

١١. جرجي زيدان : تاريخ التمدن الاسلامي ، ج ٤ ، ص ١٩٠ .

١٢. الطبري : ج ٩ ، ص ١٢٥ .

١٣. ابن كثير : البداية والنهاية ج ١٠ ، ص ٣٠١ .

١٤. التنوخي : الفرع بعد الشدة ، ج ١ ، ص ١٥٠ .

وصلت اليها الدولة ولعل اصدق شعر في هذا الصدد ما قاله ابن المعتز^{١٠} :
كم تائه بولاية ويعزله يعدو البريدُ
سكرُ الولاية طيبٌ وخمارها صفعٌ شديدُ
وقد اظهر الناس استهانة بالوظائف وسخرية من بعضها لقصر عمر مثل
هذه الوظائف ومن طريف ما روى : ان احدهم ولي النفايات فظهرتها ،
فقال فيه صديق له شاعر^{١١} :

لعمري لقد اظهرت تيهها كأنما توليت للفضل بن مروان منبرا
بحفظ عُيون النفط احدثت نخوة فكيف به لو كان مسكا وعنبرا
وظاهرة الرشوة وجمع الاموال سواء بالنسبة للوزير او بالنسبة للعامل
الذي بها يستطيع الوصول الى الولاية ، ظاهرة تدل على تدهور الاوضاع
السياسية ، وضعف سلطة الخلفاء بسبب سيطرة الاتراك والعناصر الاجنبية
الآخري وصراعها المستمر على السلطة ، وصف احد الشعراء هذه الاوضاع
وكأنه يريد ان يقنع نفسه والآخرين من كثرة العزل والتولية قائلا^{١٢} :

لا تجزعن فكل وال يعزل وكما عزلت في قريب يعزل
ان الولاية لاتدوم لواحد ان كنت تنكره فابن الاول
وكذا الزمان بما يسرك تارة وبما يسوءك مرة يتنقل
ب / اساليب جباية الضرائب :

ومن عوامل التدمير التي حفل بها القرن الثالث الهجري التاسع الميلادي
سوء طرق جباية الخراج ، والضرائب الفادحة على الباعة واهل الاسواق في
المدن ، والاعتداء على الفلاحين ، ونهب غلاتهم فان بعض العمال كان يبعث

١٠. البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ١٦٨ .

١١. نفس المصدر السابق .

١٢. البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ١٦٩ .

رجالہ الى القرى « فيأتون الى البيدر فيقسمونه كما يشاؤون واذا تضر الفلاح شتموه وحلقوا لحيته وضربوه وقد لا يرضيهم ذلك فيختصبون الضياع برمتها»^{١٠} . ومن مشاكل سوء جباية ضريبة الخراج ، انها تجبى في غير مواعيدها مما يحدث حيفا يصيب الزراع والفلاحين ، ولذا فانهم طالبوا السلطة بتنظيم وقت مناسب لجبايتها او تطبيق ما يعرف بنظام الكبس الفارسي الذي حدد ميقات البدء في جباية الخراج بيوم النيروز^{١١} ، وهو وقت مناسب لنضوج الثمر وجني الحاصل . لاحظ المتوكل ذلك بنفسه في احدى جولاته ، ان الزرع ما يزال اخضر وان الغلال لم تدرك فقال لبعض مرافقيه : مادام الزرع لم يدرك فمن اين يعطي الناس الخراج ؟ فأصدر اوامره بالعمل بنظام الكبس فاخر الجباية الى منتصف حزيران بعد ان كانت تؤخذ في نيسان^{١٢} ، وقد استحسن الرأي العام هذا الاجراء وخاصة الفلاحون وحدوا للخليفة عمله هذا ، ولكن سرعان ما اوقف العمل بهذا النظام بعد مقتله وعادت فوضى الجباية كما كانت . وفي سنة (٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م) زمن المعتضد اعيد العمل به ثانية وقد جعله في الحادي عشر من حزيران بعد ان كان قد تقدم شهرين كاملين الى الحادي عشر من نيسان^{١٣} . من ذلك يتبين ان معظم خلفاء بني العباس ابان القرن الثالث الهجري التاسع للميلاد لم يحددوا وقتا معيناً لجباية الضرائب ، وبخاصة الخراج منها بل

١٠. الصابي : تاريخ الوزراء ، ص ٩٢ .

١١. صبحي الصالح : النظم الاسلامية ، ص ٣٩٠ .

١٢. البيروني : الآثار الباقية عن القرون الخالية ص ٣١ . وفي ص ٣٣ اورد البيروني بيتا من الشعر عن علي

بن محبي للنجم في قوله : يوم نيروز لها يوم واحد لا يتأخر

من حزيران يوافي ابدا في احد عشر .

١٣. نفس المصدر السابق .

ان بعضهم كثيرا مايلجأ الى اجراءات اضطرارية وجبايات مجحفة في حق
الزراع « ويفرض لها قدرا معلوما على الاثمان في الاسواق وعلى اعيان
السلع » وهو في ذلك مضطر لسد نقص بيت المال ، او لتغطية مصاريف
بلاطه وحشمه وخدمه واعطيائه وهداياه . ففي سنة (٢٨٤هـ / ٨٩٧ م) امر
المعتضد بالله باستخراج خراج المواد لستين في سنة واحدة^{١٠} ، وكثيرا مايعبر
الناس عن ثقل الضرائب وسوء جبايتها ، بالشغب والوثوب على هذا العامل او
ذاك فقد شكوا اهل الرى ثقل الخراج الى المأمون فحط منه^{١١} ، ولما تظلم
محاوروهم وطالبوا شمولهم بالخط والتخفيف ، رفض وحاربهم وجبا منهم سبعة
آلاف الف درهم بعد ان كانوا يتظلمون من الف الف درهم^{١٢} . وشكوا
الفلاحون ثقل ضريبة الخراج زمن المهتدي قائلين له : « فما معنى اخذنا لسنة لم
نبتديء بعمارتها » . وفي سنة (٢٦٦هـ / ٨٧٩ م) ، وثب اهل وادي القرى
على عامل اسحاق بن محمد فقتلوه ومن معه من العمال^{١٣} ، وذلك لثقل
الضرائب بها ، وسوء جباية خراجها .

ذكر التنوخي^{١٤} : ان عاملا للمكتفي طالب اهل الخراج بخراجه فتغيب
عنه فأمر بأحراق بابه فاتصل الخبر بالخليفة فقبض على العامل فضربه على باب
المسجد الف سوط . وازاء هذا الظلم فان بعض الناس كان يتتصف لنفسه

١٠. ابن خلدون : المقدمة ص ٢٨٠ .

١١. الصابي : تاريخ الوزراء ص ١٣ .

١٢. مسكويه : تحارب الامم ، ج ٦ ، ص ٤٦٠ .

١٣. ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٣٩٩ .

١٤. الطبري : ج ٩ ، ص ٤٠٨ .

١٥. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٣٥ .

١٦. التنوخي : تشوار المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢٤ .

ولا بناء جلدته في سوء معاملة عمال الخراج لهم ، بطرق انتقامية اكثر عملية من مجرد التذمر والشكوى ، كالدجوء الى القتل . فقد روى صاحب الفرج بعد الشدة^١ : ان عاملا للخراج اخذ خراجا من بعض الاكره بالقهر والصفع فشكا هذا الفلاح ما اصابه الى ابن عمه واخرين من اقاربه ، وتأمرؤا جميعا على قتل هذا العامل .

وجدت الحركات المناوئة للسلطة العباسية في الظلم الفادح الذي اثقل كاهل الفئات الكادحة ، سبيلا لاستقطاب تأييد الراي العام ، كالذي حصل في حركة الزنج والقرامطة والبابكية وغيرها من الحركات التي تظاهرت بالعدل وانصاف المظلومين واضمرت باطلا يوصل بها الى غايات دنيئة لحمتها وسداها حقد شعوبي يشكك بالتراث العربي الاسلامي من خلال تقويض الدولة العباسية .

٣ - الفتن والازمات :

ان من عوامل تدمير الراي العام في القرن الثالث الهجري التاسع الميلادي كثرة الفتن والمنازعات والخصومات السياسية ، والثورات الاجتماعية ، والحركات الدينية والفكرية ، التي اضعفت بنية المجتمع العباسي ، وفرقت بين الناس ومنها من جلبت عليهم الويل والثبور وعظائم الامور .

آ - الحركات السياسية والاجتماعية :

اولى هذه الفتن التي شهدتها القرن الثالث الهجري التاسع الميلادي هي الفتنة بين محمد الامين واخيه عبد الله المأمون على امر الخلافة ، وقد رافق هذه الوحشة ، نزاع قومي بين العرب والفرس ، وانقسم الراي العام العباسي الى

^١، التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ١١٢ .

فريقين : فريق يؤيد الامين وجله من العرب من اهل بغداد ، وفريق آخر مع المأمون وجله من الفرس من اهل خراسان الذين انتظموا في جيش ، قاده طاهر ابن الحسين وهرثمة بن اعين ، حاصرا به بغداد الى ان ضاق الامر بالامين عدة وعتادا ومالا ومناصرين ، وضعف جنده عن القتال الا باعة الطريق والعراة واهل السجون والاوزباش والطارارين ، فكانوا ينهبون اموال الناس^(١) . وهو اسلوب يفتقر الى النظام ويعتمد المطامع والمخائيل اساسا ، مما جلب نقمة الرأي العام البغدادي على هذه الاعمال والقائمين بها بما فيهم الامين نفسه الذي حملة اهل بغداد تبعة اشغال الفتنة بخلع المأمون وتولية ابنه موسى مع انه صغير السن ولقبه : الناطق بالحق^(٢) . فقد سخر الناس من هذه التولية فقال احد الشعراء^(٣) :

اضاع الخلافة غش السوزير	وفسق الامير وجهل المشير
فهذا يدوس وهذا يداس	كذاك لعمري خلاف الامور
واعجب من ذا اذا اننا	نبايع للطفل فينا الصغير
ومن ليس يُحسن غسل استه	ولم يخل من بوله حجر ظير
وماذان لولا انقلاب الزمان	في العير هذا او في النفير

لقد آل امر الامين الى القتل الشنيع على يد رجل من العجم يقال له خميرويه غلام لقريش الدنداني مولى طاهر^(٤) . فكان مقتله طعنة اصابته الرأي العام البغدادي المتمثل بكل مناصري الامين من السواد الاعظم من الناس

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٢٧٢ .

(٢) المسعودي : التنبية والاشراف ، ص ٣٠٠ .

(٣) السهرولي : تاريخ الخلفاء ، ص ٢٩٨ .

(٤) مسكويه : تجارب الامم ، ج ٦ ، ص ٤١٥ .

والعيارين والشطار واهل السوق ، حتى اشاعت العامة من العرب بان الامين لم يقتل وانه حيّ وانه سينتصر لاتباعه^{١٠} ، واكثر الشعراء في رثائه والتأسف عليه وذم اعدائه وقاتليه من آل طاهر وغيرهم^{١١} .

لم ينته الامر عند مقتل الامين بل ان الجند من اصحاب طاهر بن الحسين طالبوا بأرزاقهم ووثبوا به ولم يكن في يده مال فضاق به الحال حتى هرب وانتهبوا متاعه واحرقوا باب الانبار الذي على الخندق وباب البستان وشهروا السلاح ونادوا : ياموسى يامنصور وهما ولدا محمد الامين^{١٢} . مما يدل على تدميرهم واحتجاجهم على ما حل بآل محمد الامين ، وما آل اليه حالهم بعد مقتله ، واستمر ذلك الى ان امر لهم طاهر برزق اربعة اشهر^{١٣} .

لم يقتصر التدمير على بغداد وحدها بل امتد الى مناطق اخرى ، فقد اظهر الخلفاء للمأمون في سنة (١٩٨ هـ / ٨١٣ م) ، نصر بن شبث من بني عقيل يسكن كيسوم شمالي حلب ، وكان في عنقه بيعة الامين وله فيه

١٠. الطبري : ج ٨ ، ص ٥٠٠ .

١١. من رثاه الحسين الضحاك .

اذا ذكروا الامين نعي الامينا	وان رقد الخلق حى الجفونا
لوا اسفان شمت الاصلدي	واه على اسير المؤمنين
تمقد عز متصل بكسرى	وملته وذل المسلمونا

« الطبري : ج ٨ ، ص ٥٠٣ »

وقال عمر الوراق وهو يكيه ويهجو طاهرا :

من ذا اصابك يابغداد بالسمين	الم تكوني زمناً قرّة السمين
يامن يخرّب بغداد ليعمرها	اهلكت نفسك مابين الطريقين

« الطبري : ج ٨ ، ص ٥٠٠ »

١٢. مسكويه : تجارب الامم ، ج ٦ ، ص ٤١٧ .

١٣. الطبري : ج ٨ ، ص ٤٩٦ .

هوى ، فلما قتل اظهر نصر الغضب وتغلب على ما جاوره واجتمع عليه خلق كثير من الاعراب ، وقويت نفسه وعبر الفرات الى الجانب الشرقي وحدثته نفسه بالتغلب على المأمون ^(١) ، فتوجه اليه عبد الله بن طاهر وحاصره سنة (٢٠٩ هـ / ٨٢٤ م) بكيسوم وضيق عليه مدة خمس سنين الى ان طلب الامان وارسل الى المأمون سنة (٢١٠ هـ / ٨٢٥ م) . والامر الجوهري في حركة نصر انها حركة قومية انتصف للاميين باعتباره عربياً وقد عبر نصر عن ذلك بقوله : « ان هواي في بني العباس وانما حاربتهم محاربة على العرب لانهم يقدمون عليهم العجم ^(٢) » ، وقوله في ابن طاهر : « ويلي عليه هو لم يقو على اربعمائة ضفدع تحت جناحه يعني الزط ، كيف يقوى على بجلبه العرب ^(٣) » .

وفي الكوفة اتخذ التذمر اسلوباً آخر ، فقد خرج فيها سنة (١٩٩ هـ / ٨١٤ م) ، محمد بن ابراهيم بن اسماعيل الذي يدعي النسب لآل البيت ، ويدعو الى الرضا من آل محمد وقد ناصره مدبر امره ابو السرايا واسمه السري بن منصور ^(٤) ، وسبب خروجه كما ادعى انتصافه لطاهر بن الحسين بعد ان صرف امره الى الحسن بن سهل بتأثير من الفضل بن سهل وزير المأمون المتحكم بأمره ^(٥) . مما اغضب بني هاشم في العراق وهاجت الفتن في الامصار وتباينت آراء الناس ، وقد قتل ابو السرايا سنة (٢٠٠ هـ /

١. ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٢٩٧ .

٢. نفس المصدر ، ص ٣٩١ .

٣. نفس المصدر ، ص ٣٠٨ .

٤. نفس المصدر ، ص ٣٨٩ .

٥. تاريخ اليعقوبي : ج ٢ ، ص ٤٤٥ .

٦. مؤلف مجهول : العميون والحدثات في اخبار الحقائق ، ج ٣ ، ص ٣٤٥ .

٨١٥ م) ، فطيف برأسه في العسكر ويعث بجسده الى بغداد فصلب نصفين^{١١} . وخرج في اليمن سنة (١٩٩ هـ / ٨١٤ م) ، « ابراهيم بن موسى بن جعفر العلوي مظهراً الخلاف للمأمون وقد قتل خلقاً وسبها واخذ الاموال فسمي ابراهيم الجزار^{١٢} » .

وظهر في نفس السنة بمكة الحسين بن الحسن الافطس ، « وكان قد خرج من قبل ابي السرايا ، فأمر بثياب الكعبة فجردت حتى بقيت حجارة مجردة ثم كساها بثوبين وجه بهما ابو السرايا من خزريق مكتوب عليه اسم ابو السرايا داعية آل محمد اما كسوتها القديمة فقد قسمت بين اصحابه العلويين واخذ جميع ما كان في خزانة الكعبة من مال وصادر الناس وكبس عليهم منازلهم حتى افقر خلقا^{١٣} » ، واخرج من بها من ولد العباس واتباعهم بعد ان اخذ جميع ما لهم وهرب اكثر الناس وبلغ بهم الطمع « الى ان حكوا الذهب الخفيف الذي في اسفل اساطين المسجد الحرام وقلعوا الحديد الذي على شباك المسجد^{١٤} » ، ولما بلغهم مقتل ابو السرايا ، بايعوا محمد بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بالخلافة وسموه امير المؤمنين فأقام شهراً ليس له منها الا الاسم فلم يلبثوا الا يسيراً حتى اقبل اسحاق بن موسى اليهم فقاتلهم حتى هزمهم^{١٥} وفي بغداد عمد المأمون الى مبايعة علي بن موسى الرضى لولاية العهد وذلك سنة (٢٠٢ هـ / ٨١٧ م)^{١٦} ولقبه

١١. مسكويه : تجارب الامم ، ج ٦ ، ص ٤١٤ . الفخري في الآداب السلطانية ، ص ١٧٨ .

١٢. مؤلف مجهول : العيون والحدائق ، ج ٢ ، ص ٣٤٧ .

١٣. مسكويه : تجارب الامم ، ج ٦ ، ص ٦٢٥ .

١٤. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٢٤٥ .

١٥. مؤلف مجهول : العيون والحدائق ، ج ٢ ، ص ٣٤٩ .

١٦. الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ٦ ، ص ١٤٢ .

بالرضي وامر الناس بلباس الخضرة ، وترك السواد مما حدا بأهل بغداد من بني العباس الى مبايعة منصور بن المهدي ولقبوه بالمرتضى ^١ . ولما ضعف عن الامر بايع اهل بغداد ابراهيم بن المهدي الاسود ولقبوه بالمبارك ^٢ ويقال سمي المرتضى ^٣ . ومن بعده ابن اخيه اسحاق بن موسى بن المهدي ^٤ . وعظم على الناس امر ترك السواد واتخاذ لباس الخضرة شعارا جديدا ، ووجدوا فيه دسيسة فارسية اوحى بها الى المأمون الفضل بن سهل ، وقالوا لانرض بالمجوسي ابن سهل حتى نطرده ^٥ . واجمع الرأي العام الاسلامي سواء منهم من كان في بغداد او في خراسان ومناطق اخرى على كره لبس الخضرة ^٦ ، وقالوا للمأمون : « تركت لباس اهل بيتك ودولتهم ولبست الخضرة ^٧ » . وبالفعل رضخ المأمون لمطالب الرأي العام وعدل عن اتخاذ اللون الاخضر شعارا للدولة وخلع على قواده السواد وذلك سنة (٢٠٤ هـ / ٨١٩ م) ^٨ .

-
١. ابن العماد : شذرات الذهب ، ج ٢ ، ص ٢ . النبراس في تاريخ بني العباس للكلبي ، ص ٤٦ .
 ٢. الذهبي : المعبر في تاريخ من خبر ، ج ١ ، ص ٣٣٥ .
 ٣. الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ٦ ، ص ١٤٢ .
 ٤. مسكويه : تحارب الاسم ، ج ٦ ، ص ٣٥٠ . الكامل لابن الاثير ، ج ٦ ، ص ٣٢٦ .
 ٥. الطبري : ج ٨ ، ص ٥٥٥ .
 ٦. المبرور والحدائق : ج ٣ ، ص ٣٥٢ .
 ٧. السيرطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣١٧ .
 ٨. ابن طيفور : بغداد ، ص ٢ .
 ٩. الطبري : ج ٨ ، ص ٥٧٥ .

تجرد الرأي العام للنكير على الفساق والشرار الذين آذوا الناس اذى شديدا واطهروا الفسق وقطع الطرق واخذ الغلمان والنساء علانية ، فكانوا يجتمعون فيأتون الرجل فيأخذون ابنه فيذهبون به فلا يقدر ان يمتنع^(١) ، ويخبرونه بالمال او بذهب الولد ، ويأتون القرى وينهبون ما قدروا عليه من مال ومتاع^(٢) واول من تطوع لقتالهم « رجل من ناحية الانبار يقال له خالد الدريوش فدعا جيرانه واهل بيته واهل محلته على ان يعاونوه على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فاجابوه الى ذلك وشد على من يليه من الفساق والشرار فمنعهم مما كانوا يصنعون^(٣) » . وبعده قام « رجل من اهل الحربية يقال له سهل بن سلامة الانصاري من اهل خراسان يكنى ابا حاتم ، فدعا الناس الى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والعمل بكتاب الله وسنة نبيه وعلق مصحفا في عنقه ثم بدأ بجيرانه واهل محلته فأثاه خلق كثير^(٤) » ، وكان في الاسواق وارباضها ومنع كل من يخفر ويحبي المارة وقال : « لاخفارة في الاسلام^(٥) » .

وفي سنة (٢٠٢ هـ / ٨١٧ م) ظفر ابراهيم بن المهدي بسهل بن سلام المطوع فحبسه ، لاجتماع عامة اهل بغداد حوله^(٦) .

انشغل الرأي العام الاسلامي سنة (٢١٠ هـ / ٨٢٥ م) بأمور ثلاثة .

(١) الطبري : ج ٨ ، ص ٥٥١ .

(٢) الكامل : ج ٦ ، ص ٣٢٤ .

(٣) الطبري : ج ٨ ، ص ٥٥٣ .

(٤) الكامل : ج ٦ ، ص ٣٢٥ .

(٥) الخفارة انه كان يأتي الرجل بعض اصحاب البساتين فيقول : بستانك في خفري ، ادفع عنه من اراده

بسوء لي في عنقك كل شهر كذا درهما ، الطبري ، ج ٨ ، ص ٥٥٢ .

(٦) ابن الاثير : الكامل : ج ٦ ، ص ٣٤٥ .

فقد قبض فيها على ابراهيم بن محمد بن عبد الوهاب الامام المعروف بابن عائشة ومحمد بن ابراهيم الافريقي ومالك بن شاهي ، وغيرهم ممن كان يسعى لبيعة ابراهيم بن المهدي وكانوا قد اتعدوا ، ان يقطعوا الجسر اذا خرج الجند يثلقون نصر بن شيبث^(١) ، فاددعوا سجن المطبق ، ثم انهم شغبوا فيه وارادوا نقب السجن والخروج وانهم دسوا في حرق سوق العطارين والصيارفة والصفارين واسواق اخرى في بغداد^(٢) . فامر المأمون بضرب اعناقهم وصلب ابن عائشة فكان اول عباسي صلب في الاسلام^(٣) . والامر الاخر الذي شغل الرأي العام الاسلامي هو زواج المأمون ببوران بنت الحسن بن سهل لكثرة ما صرف على هذا الزواج من مبالغ قدرت بما يزيد على خمسين مليون درهم^(٤) ، والحدث الثالث هو ان احد جند الخليفة قد قبض على ابراهيم بن المهدي وهو متنقب في زي امرأة^(٥) ، فكان ذلك مدعاة للسخرية والتذمر .

شهد القرن الثالث الهجري حركة بابك الخرمي التي اعارها الرأي العام الاسلامي جل اهتمامه ، وتعاطف معها نفر من الناس لسبب او لآخر ، في حين نكمت عليها جماعة العامة وجمهور المسلمين في بغداد وخارجها ووجدوا فيها خروجاً على الدين وضرباً من الكفر ، كما وجدت فيها السلطة العباسية دعوة الى الانفصال وتحريضاً على تقويض دعائم اركانها ، واعتبرها العرب رغبة في اعادة ملك فارس . والبابكية : « طائفة من الناس بايعوا رجلاً يقال له

(١) الطبري : ج ٦ ، ص ٣٩٠ .

(٢) ابن طيفور : بغداد ، ص ٩٧ .

(٣) الكامل : ج ٦ ، ص ٣٩٢ .

(٤) ابن طيفور : بغداد ، ص ١١٥ .

(٥) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ٤٨ .

بابك الحرمي ، وكان خروجه في بعض الجبال بناحية اثرييجان في ايام المعتصم^{١٠} « او قبل ذلك^{١١} .

والحركة مع انها كما قلنا ، طموح فارسي في تصور العرب ومجاهرة بالانفصال في نظر السلطة العباسية ، ودعوة اباحية ذات جذور وثنية في رأي المسلمين ، فان قطاعات لا بأس بها من الرأي العام الاسلامي وغير الاسلامي قد تعاطفت مع هذه الحركة ، فالامم الاخرى من غير العرب ولاسيا الفرس ، وجدت فيها خلاصا من الحكم العربي يتيح لهم اعادة ايجادهم السالفة .

والامبراطورية الرومانية رأت فيها عامل هدم وضعف للدولة العباسية ، وفرصة قد تمنحهم النصر والغلبة وحصر المد الاسلامي . وهذا واضح في مساعدة امبراطور الروم توفيل بن ميخائيل لبابك . فقد بادر توفيل هذا الى « الايقاع بأهل زبطره فاسرهم وضرب بلدهم وسبى من المسلمات اكثر من الف امرأة^{١٢} » وذلك عندما ساءت احوال خليفة بابك على يد الجند العباسي . ويرى الطبري^{١٣} : « ان هذا الموقف المعادي رسخ في ذهن المعتصم حرب الروم وفتح حصون عمورية بعد الانتهاء من حرب بابك مباشرة » .

١٠. الغزالي : فضائح الباطنية ، ص ١٤ .

١١. ذكر ابن الجوزي في كتابه : قليس ابليس ، ص ١٠ : « ان خروج البابكية كان سنة ٢٠١ هـ » ، اما

المسعودي في كتابه : التنبيه والاشراف ص ٣٠٥ فقد اعتبر « خروجه سنة ٢٠٠ هـ في خلافة المأمون » .

١٢. ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٤٧٩ .

١٣. الطبري : ج ٩ ، ص ٦٧ .

استهوت مبادئ البابكية^(١) ، الدينية والاجتماعية ، عددا من الناس :
كما استأثرت باهتمامات قطاعات من الرأي العام الساخط على بعض مظاهر
الظلم الاجتماعي والتزمت الديني ، وصممهم الغزالي بالاباحية بقوله^(٢) : « ان
لهم ليلة يجتمع فيها رجلاهم ونساؤهم ويطفؤون سرجهم وشموعهم ، ثم
يتناهبون النساء ، فيشب كل رجل الى امرأة فيظفر بها ويزعمون ان من استولى
على امرأة استحلتها بالاصطياد ، فان الصيد من اطيب المباحات » . كما عرفوا
بالمرونة والتساهل في اقامة الشعائر والفرائض فهم « يتظاهرون باتيانها ولكنهم
لا يصلون في السر ولا يصومون في شهر رمضان ولا يرون جهاد الكفرة^(٣) » .
ولما تعاضم امرهم وجه المعتصم « العساكر لمحاربتهم وقبله فعل المأمون
سنة (٢١٢ هـ / ٨٢٧ م)^(٤) » ، وكان آخرها « الجيش الذي ارسله المعتصم
سنة (٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م) بقيادة الافشين الذي التقى بجيش بابك سنة
(٢٢٢ هـ / ٨٣٦ م) ، فهزمه هزيمة منكرة واخذ بابك اسيرا الى المعتصم سنة
(٢٢٣ هـ / ٨٣٧ م) الذي امر بقطع اطرافه وصلبه^(٥) » .

المتتبع للاحداث في زمن المعتصم يجد ان خطر الخرمية كان يهدق
بالدولة ، وان المعتصم نفسه قد احتاط لهذا الخطر ببناؤه سامراء ، قال مرة لابي

(١) والبابكية ينسبون اصل دينهم الى امير كان لهم في الجاهلية اسمه شروين ويزعمون ان اياه كان من

الزنج وانه بعض بنات ملوك الفرس ويزعمون ان شروين كان افضل من محمد ومن سائر الانبياء » .

- البغدادي : الفرق بين الفرق ، ص ٢٦٩ . وكذلك فضائح الباطنية للغزالي ص ١٥ - ١٦ .

(٢) الغزالي : فضائح الباطنية ، ص ١٥ .

(٣) البغدادي : الفرق بين الفرق ، ص ٢٦٩ .

٤. ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٤٤١ .

٥. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٥٥ .

الوزير احمد بن خالد : « اشترلي بناحية سامراء موضعا ابن فيه مدينة ، فاني اتخوف ان يصيح هؤلاء الخرمية صبيحة فيقتلوا غلماني » . والخرمية وصفهم ابن الاثير « اصحاب ليل » .

وتعتبر حركة الزنج التي قام بها العبيد السود المسخرون للعمل في اقطاعات البصرة في القرن الثالث الهجري التاسع الميلادي ، من الثورات التي استأثرت باهتمام الرأي العام الاسلامي مدة تزيد على اربع عشرة سنة (٢٥٥ / ٨٦٨ - ٢٧٠ / ٨٨٣) ، وقد دعا لها علي بن محمد الذي ظهر في فرات البصرة مدعيا النسب الى الامام علي (رض) ، وتنقل في البحرين وبغداد وسامراء والبصرة ، وفيها عمد الى راية كتب فيها بحمرة وخضرة الآية : « ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله » ، واتخذها شعارا له ، وكتب اسمه واسم ابيه وعلقها في رأس مرادي وخرج في السَّحَر يدعو العبيد السود لمساندته ، فكان اول من اجتمع عليه العبيد الشورجيون^١ وآخرون وقد جمعهم وكون منهم جيشا كبيرا هدد به السلطة العباسية .

١. الطبري : ج ٩ ، ص ١٧ .

٢. ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٤٥٩ .

٣. السامر : ثورة الزنج ، ط ٢ ، ص ٧٢ . ومواضع اخرى من الكتاب .

٤. الطبري : ج ٩ ، ص ٤١٠ .

٥. صورة التوبة : الآية ١١١ .

٦. الشرج برع من الاملاح تغطي اراضي العراق السبخة ، والعبيد الشورجيون طائفة من الزنج انتشروا

حول انهار البصرة وعملهم جمع الشورج في اكوام .

السامر : الزنج ، ص ٣٤ .

لقد قاسى الزنج وجند الدولة العباسية الامرين ، حتى ان بعض المؤرخين ، قدر عدد من قتل من كلا الطرفين بـ « الف الف وخمسمائة الف » ، ولا يهمننا معرفة عدد من قتل بالضبط بقدر ماتهمنا الآثار والنتائج السيئة المتمثلة في الاضرار المادية كالقتل الجماعي والتخريب العشوائي ، وما اصاب الزراعة والتجارة من شلل تترتب عليه عجز في موارد بيت المال وارتفاع في الاسعار وقلة في الاقوات ».

تابع الرأي العام الاسلامي الاحداث التي رافقت حركة الزنج ، وعاشها بعض الناس وتضرروا منها .
في حين عصرت قرائع المهجائين منهم في سب وشتم الزنج وصاحبهم ، هذا الشاعر يحيى بن محمد الاسلامي يقول : لما وصله نبأ مقتل صاحب الزنج :
الزنج :

اقولُ وقد جساء البشيرُ بسوقيةٍ اعزت من الاسلامِ ما كان واهيا
جزى الله خير الناس للناس بعدما ابيح حاهم خيرا ما كان جازيا
وقال يحيى بن خالد مادحا الخليفة ومباركا الانتصار :
يابن الخلائف من ارومة هاشم والغامرين الناس بالافضال
الفيت جمع المارقين فأصبحوا متلدين قد ايقنوا بسزوال
صار الموفق بالعراق فأفزعت من بالمغارب صولة الابطال

١٠. ابن المحاسن : النجوم الزاهرة ، ج ٢ ، ص ٤٨ . وفي كتاب الفخري في الاداب السلطانية ،

ص ٢٠٣ ، ذكر عدد القتل باقي الف وخمسمائة الف انسان .

١١. السامر : ثورة الزنج ، ص ١٧٦ .

١٢. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١١ ، ص ٤٤

١٣. الطبري : ج ٩ ، ص ٦٦٤ - ٦٦٥ .

وقال آخر يعرف الزنج ساخرا^{١٠} :

اين نجوم الكاذب المارق ما كان بالطب ولا الحاذق

لم تنته حركة الزنج وافكارهم بمقتل صاحبهم وانخزال امرهم ، فقد كان لهم بؤاسط سنة (٢٧٢ هـ / ٨٨٥ م) حركة مضادة ، اذ تجمعوا وصاحوا : انكلاى يا منصور ! وكان انكلاى والمهلبى وسليمان بن جامع والشعراني والهمداني من قواد الزنج ، محتبسين في دار محمد بن عبد الله بن طاهر بمدينة السلام ، فلما سمع الموفق بشغبهم ، امر احد غلمانه بضرب اعناق زعمائهم المحبوسين^{١١} .

والباحث في حركات القرن الثالث الهجري الاجتماعية ، لا يغفل واحدة من كبريات تلك الحركات التي شغلت المجتمع الاسلامي لوقت طويل وعرفت بحركة القرامطة^{١٢} . واستأثرت باهتمام الرأي العام آنذاك الذي انقسم ازاءها بين مؤيد يجيد في نحلتهن تساعها وعدلا ، ومعارض رماهم بالالحاد والتأثر بأراء ومذاهب زرادشت ومزدك الفارسية^{١٣} .

^{١٠} . نفس المصدر ، ج ٩ ، ص ٦٦٤ .

^{١١} . ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٤٢٠ . الطبري ، ج ١٠ ، ص ١١ .

^{١٢} . لتسميتهم بالقرامطة قولان : احدهما نسبة الى رجل من خوزستان قد قدم سواد الكوفة ونزل على رجل يقال له كرمبة لحمرة في عينه وهو بالنبطية حاد العينين ، والقول الثاني نسبة الى رجل من دعاهم يقال له حمدان بن كرمط وهو من سواد الكوفة وعمل الى الزهد ، وقد اخذ تعاليمه من احد دعاة الباطنية .

ابن الجوزي : قليس ابليس ، ص ١٠١ .

الطبري : ج ١٠ ، ص ٢٣ - ٢٥ .

^{١٣} . ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ١١٠ .

تسلل القرامطة الى اهوية الناس بطرق وبرامج مغرية ، فقد منوا الناس بأصلاح احوالهم الاقتصادية السيئة ووعدوهم بتوفير الحياة السعيدة والعيش الرغيد وهذا واضح في زعم داعيتهم وهو في الكوفة بقوله : « وغرضي ان ادعوا اهلها من الجهل الى العلم ومن الشقاوة الى السعادة وان استنفذهم من ورطات الدل والفقر واملكتهم ما يستغنون به عن الكد والتعب » .

وقد بالغ القرامطة في فرض الضرائب العديدة على اتباعهم التي كانت تحمل الى « بيت الجماعة » وتوزع منه الاموال على المحتاجين من القرامطة حتى لم يبق بينهم فقير .

استمر القرامطة يخرجون هنا وهناك ويدعون لدعوتهم في العراق وبلاد الشام ومصر وبلاد الحجاز ، وكانت تلحق بهم الضربة تلو الضربة على يد جند الخلافة العباسية ، ويرافق ذلك عادة اضرار تصيب السكان الأمنين والمرافق العامة ، فكثيرا ما يرحل الناس عن منازلهم وقراهم اذا سمعوا بقدوم القرامطة كالذي حدث في سواد الكوفة سنة (٢٨٩ هـ / ٩٠١ م) . ولا تخلو حركتهم من اسلوب العنف وهذا ما يؤخذ عليهم الى جانب امور اخرى ، من ذلك ان احد رؤسائهم المدعوزكرويه بن مهرويه القرمطي ، قد اوقع بقافلة خراسانية تريد الحج وقتل منهم زهاء عشرين الف رجل واخذ منهم مالا بقيمة الف دينار . وذلك سنة (٢٩٤ هـ / ٩٠٦ م) . مما جلب نقمة الرأي العام

١٠. الغزالي : فضائح الباطنية ، ص ١٣ .

١١. بندلي جوزي : من تاريخ الحركات الفكرية في الاسلام ، ص ١٦٣ .

١٢. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٢٧ . ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١١ ، ص ٨٦ .

١٣. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٥٤٩ .

الاسلامي عليهم وطالب الكثير من المسلمين الخليفة بالانتقام منهم .
لم ينته امر القرامطة بأنتهاء القرن الثالث الهجري التاسع الميلادي بل
استمر بعض منهم يدعون لدعوتهم في حين واضب الخلفاء العباسيون على
ملاحقتهم ومطاردتهم .

ب / المنازعات الفكرية والدينية :

تعتبر محنة القرآن ، من المسائل المهمة التي شغلت الرأي العام الاسلامي
فترة من الزمن وقد بدأت في عهد المأمون واستمرت في ايام المعتصم والواثق الى
ان « نهى المتوكل عن القول بخلق القرآن والجدل في الكلام »^{١٠} . فقد عمد
المأمون اول دخوله بغداد الى جمع الفقهاء واهل العلم فأجتمع اليه منهم اربعون
رجلا ، وجلس يسألهم في مسائل الشريعة والخلافة ، وتوالت مثل هذه
المناسبات والمناقشات مما يدل على انه « اباح الكلام وظهر المقالات »^{١١}
وجاهر بآراء تخالف آراء علماء اهل السنة وجمهور كبير من العوام ، كالقول
بأفضلية الامام علي (رض) على غيره من الخلفاء ، وهذا الهوى عند المأمون
ظاهر في توليته العهد لعلي بن موسى الرضا العلوي^{١٢} ، الذي وجد فيه
العلويون ومن شايعهم من المسلمين ، عملا محمودا يصلح ان يكون اساسا
للتفاهم مع العباسيين .

لقد كان لهذه المناظرات نتائج سلبية ادت الى انقسام الرأي العام
الاسلامي وظهور المجادلات الكلامية والمنازعات الدينية ، واستمر هذا الحال

١٠. السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ١٣٨ .

١١. الخضري : محاضرات في تاريخ الامم الاسلامية - الدولة العباسية - ص ٢١٠ .

١٢. الطبري : ج ٨ ، ص ٥٥٤ .

مدة تزيد على الأربع سنوات الى ان عمده المأمون الى فرض سلطاته وتعميم رأيه في ان القرآن مخلوق^{١٠}.

عندما كتب المأمون الى اسحاق بن ابراهيم والي بغداد من قبله كتابا فيه آيات وأدلة ترجح ماذهب اليه من ان القرآن مخلوق ، وامره بامتحان القضاة والمحدثين والفقهاء في ذلك^{١١}. واراد الخليفة بهذا ان يستطلع رأي الناس ، وبالفعل جمع اسحاق نفرا منهم كبشر بن الوليد وعلي بن ابي مقاتل واحمد بن حنبل وابي الحسين الزياتي وآخرين ، فأجابوا جميعا ان القرآن غير مخلوق ، وان أمرنا امير المؤمنين بشيء سمعنا واطعنا كما قال علي بن ابي مقاتل^{١٢}. ولناخذ نموذجا لاجاباتهم .

قال اسحق لبشر بن الوليد « ماتقول في القرآن ؟ فقال : قد عرفت مقالتي لامير المؤمنين غير مرة : قال فقد تجدد من كتاب امير المؤمنين ماترى ، فقال : اقول القرآن كلام الله ، قال : لم اسألك عن هذا ، مخلوق هو ؟ قال : الله خالق كل شيء ، قال : ماالقرآن شيء ؟ قال : هو شيء ، قال فمخلوق ؟ قال ليس بخالق ، قال : ليس اسألك عن هذا ، مخلوق هو ؟ قال : ما احسن غير ماقلت وقد استعهدت امير المؤمنين الا اتكلم فيه وليس عندي غير ماقلت لك^{١٣} . فآخذ اسحاق بن ابراهيم رقعة ، كانت بين يديه فقرأها عليه ووقع عليها بشر ، ومثل ذلك فعل مع الآخرين وارسل اجاباتهم الى المأمون كما طلب^{١٤}.

١٠. مؤلف مجهول : العميون والحدثاء ، ج ٣ ، ص ٣٧٦ .

١١. تاريخ اليعقوبي ، ج ٢ ، ص ٤٦٨ .

١٢. ابن الاثير : الكامل ، ج ٦ ، ص ٤٢٥ .

١٣. الطبري : ج ٨ ، ص ٦٣٧ .

١٤. السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣١٠ .

كتب المأمون كتابا آخر الى عامله ببغداد : « ان اشخص سبع نفر منهم محمد بن سعد كاتب الواقدي وابو مسلم مستجلي يزيد بن هارون ويحيى بن معين وزهير بن حرب ابو خيثمة واسماعيل بن داود واسماعيل بن ابي مسعود واحمد بن الدوزقي فاشخصوا اليه فامتحانهم وسألهم عن خلق القرآن فأجابوا جميعا ان القرآن مخلوق فأشخصهم الى مدينة السلام » .

وبعد تسعة ايام ورد كتاب المأمون بالرد على واحد من المعارضين كما جاء في اجابته المحررة في كتاب اسحاق الى المأمون^{١٠} . والملاحظ على اجابات المأمون اسلوب العنف ، والامر باستعمال القوة فيمن نفى التشبه وقال بعدم الخلق فقد جاء في رده على بشر بن الوليد « فان لم يتب فأضرب عنقه وابعث الى برأسه »^{١١} وعند ذلك اجاب القوم كلهم ، ان القرآن مخلوق الا اربعة وهم : احمد بن حنبل ومحمد بن نوح والحسن حماد سجاده وعبدالله بن عمر القواريري ، فقيدهم وأرصدتهم ليعث الى المأمون فأجاب في اليوم الثاني سجاده وفي اليوم الثالث القواريري واصر احمد بن حنبل ومحمد بن نوح وأمر بأرسالهما الى طرسوس فلما كانوا في بعض الطريق بلغهم موت المأمون فردوا الى الرقة ثم اذن لهم بالرجوع الى بغداد^{١٢} .

استمر المعتصم والنواثق في القول بخلق القرآن وامتحان الناس على ذلك فقد امر النواثق بأمتحان اهل الثغور ومن خالف ضرب عنقه^{١٣} . واشترط لمن يفدى من المسلمين ممن كان بيد الروم امتحانا ، فمن قال : القرآن مخلوق

١٠. ابن طيفور : بغداد ص ١٨٧ .

١١. الطبري : ج ٨ ، ص ٦٤١ .

(٥) الكامل : ج ٦ ، ص ٤٢٧ .

١٢. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٢٧٤ .

١٣. مسكويه : تجارب الامم ، ج ٦ ، ص ٥٣٢ .

فودى به واعطي دينارا ومن أبى ذلك ترك بيد الروم .

الذي يهمننا في محنة القرآن ، انعكاساتها وآثارها على الناس زمن بني العباس ، فقد تحرك ببغداد سنة (٢٣١ هـ / ٨٤٥ م) قوم مع احمد بن نصر بن مالك بن الهيثم الخزاعي وجده مالك بن الهيثم احد نقباء بني العباس ، وسبب ذلك ان احمد بن نصر كان يغشاه اهل الحديث واظهر الممانعة والخلاف لمن يقول بأن القرآن مخلوق وناصره في ذلك رجل يعرف بأبي هارون السراج وآخر يقال له طالب . وانهما اعطيا كل رجل دينارا واتعدوا مع اصحابهم ليلة الخميس لثلاث خلت من شعبان ليضربوا بالطبل فيها ويثوروا على الواثق وكان احدهما في الجانب الشرقي من بغداد والآخر في الجانب الغربي ، فقد اتفق ان اعطيا فيمن اعطيا رجلين من بني اشرس دنائير يفرقسانها في جيранهم فسانتهد بعضهم نبيذا واجتمع عدة منهم على شربه فلما ثملوا ، ضربوا بالطبل ليلة الاربعاء قبل الموعد بليلة فأكثروا ضرب الطبل فلم يجيبهم احد فأنكشف امرهم واعترف احدهم وهو عيسى الاعور ، فصيروا في الحبس وحمل ستة منهم الى الواثق وهو بسامرا .

ومن نتائج هذه المحنة ماوراه التنوخي : « من ان احد المعتزلة في البصرة قال : ان القرآن مخلوق بحضرة الغوغاء من العوام ، فوثبوا عليه وحملوه الى نزار الضبي والى البصرة ، فحبسه ، فأجتمع المعتزلة على ذلك وتجمع منهم

١٠. الطبري : ج ٩ ، ص ١٤٢ .

١١. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٠ .

١٢. تاريخ اليعقوبي : ج ٢ ، ص ٤٨٢ .

١٣. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٣٠٤ .

١٤. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٢١ .

١٥. التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢٠٨ .

أكثر من ألف رجل وبكروا إلى باب الأمير ، وقال زعيمهم اسماعيل الصفار البصري المعتزلي : أعز الله الأمير ، بلغنا أنك حبست رجلا لأنه قال : إن القرآن مخلوق وقد جئتكم ونحن ألف وكلنا يقول : إن القرآن مخلوق ، وخلفنا من هذا البلد أضعاف عددنا يقولون بمقالتنا فأما حبست جميعا مع أخينا أو أطلقه معنا ، فأستجاب لهم الوالي تجنب حدوث الفتنة .

ومن المسائل الدينية التي شغلت الرأي العام واستأثرت باهتمامه ونقمته أحيانا ، موقف السلطة العباسية من العلويين الذين كانوا كثرة وفي الكوفة في الكرخ ببغداد ، ونواح أخرى^{١٠} ، وقد حاول المأمون إرضاءهم والتقرب إليهم عندما عهد بالخلافة من بعده إلى علي بن موسى الرضا^{١١} ، في حين أن المتوكل قد جاهرهم العداء ونكل بهم وبذلك خالف سيرة أسلافه من العباسيين ، فتدمر من سياسته هذه العامة من أهل بغداد ولأسيما الشيعة الذين جاهروا في شتمه والتعريض به على الحيطان والمساجد^{١٢} .

وقد يكون هذا العداء الذي أبداه المتوكل ضد العلويين بين الأسباب التي أدت إلى مقتله على يد ابنه المنتصر وإن كان بعض المؤرخين قد عزاه بالتخصيص إلى البطانة المنحرفة التي أحاطت به^{١٣} .

ويذهب ابن الأثير^{١٤} إلى أن هذه السيئة قد غطت جميع حسنات المتوكل وفي مقدمتها نهيه الناس عن القول بخلق القرآن^{١٥} . ولما استخلف المنتصر سنة

١٠. جرونيبارم : حضارة الإسلام ، ص ٢٤٢ .

١١. مسكويه : محارب الأمم ، ج ٦ ، ص ٤٣٦ .

١٢. السهرطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣٤٧ .

١٣. ابن الطقطقي : الفخري في الآداب السلطانية ، ص ١٩٢ .

١٤. ابن الأثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٥٦ .

(٢٤٧ هـ / ٨٦١ م) « كف عن مطاردة آل أبي طالب والبحث عنهم واجاز
 زيادة قبر الحسين وقبور آل البيت الاخرى وامر برد فذك الى ولد الحسن
 والحسين واطلق اوقافهم ومنع التعرض لشيعتهم » ، وقد لقيت هذه
 الاجراءات هوى ورضى عند اهل بغداد ولاسيما الشيعة منهم . وقد عبر عن
 ذلك يزيد بن محمد المهلبى بقوله :^{١٠}

ولقد بررت السطالية بعدما ذموا زمانا بعدها وزمانا
 ورددت الفة هاشم فرايتهم بعد العداوة بينهم اخوانا
 انست ليلهم وجئت عليهم حتى نسوا الاحقاد والاضغانا
 لو يعلم الاسلاف كيف برزتهم لراوك اثقل من بها ميزانا
 ومن جاهر بعدائه للسلطة العباسية ، ابو الحسين يحيى بن عمر العلوي
 كما يدعي النسب^{١١} ، الذي خرج الى الكوفة زمن المتوكل ، وفيها اجتمع عليه
 جمع الاعراب فاحتوى على بيت مالها ، وفتح سجنها وخرج من فيها ثم انه
 خرج الى سوادها وتبعته جماعة من الزيدية^{١٢} ، كما تولاه اهل بغداد من العامة
 وغيرهم ممن ينسب الى التشيع واحبوه اكثر من كل من خرج قبله من اهل
 البيت ، وايده الجزارون والمساجين من الخرمية^{١٣} . وهكذا فقد حظيت حركة
 ابي الحسين برضى بعض المسلمين ، حتى ان احدا من الجزارين لم يجب الى
 طلب اخراج الخدقة والغلصمة من جسده ، وتوعدوا من يقدم على ذلك^{١٤} .

١٠. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٣٥ .

١١. نفس المصدر ، ج ٤ ، ص ١٣٦ .

١٢. الطبري : ج ٩ ، ص ٢٦٦ .

١٣. مسكويه : لمحارب الامم ، ج ٦ ، ص ٥٦٩ .

١٤. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١١ ، ص ٥ .

١٥. الطبري : ج ٩ ، ص ٢٦٩ .

وبمقتله والتمثيل به ، عم الحزن في نفوس الناس ، واظهر العوام والخواص السخط والتذمر ، فقد دخل داود بن الهيثم ابو هاشم الجعفري على محمد بن عبد الله وهو في مجلسه يتقبل التهاني ، وقال له : ايها الامير : انك لتهنأ بقتل رجل لو كان رسول الله (ص) حيا لعزي به فلم يرد عليه محمد بشيء فخرج داود وهو يقول^{١٠} :

يا بني طاهر كلوه مريئاً ان لحم النبي غير مري
ان وترا يكون طلبه الد لة لوتر نجاحه بالحرى
وقال آخر^{١١} :

بكت الخليل شجوها بعد يحيى ويكاه المهند المصقول
وبكته العراق شرقاً وغرباً ويكاه الكتاب والتنزيل
وهناك احداث محلية استأثرت باهتمام الناس في المناطق التي وقعت فيها ، من ذلك ظهور رجل بسامراء سنة (٢٣٥ هـ / ٨٤٩ م) يقال له محمود بن فرج النيسابوري الذي زعم انه نبي وانه ذو القرنين^{١٢} . وكان يتردد على خشبة بابك وهو مصلوب ، وقد اتبعه على هذه الضلالة تسعة وعشرون رجلا ، وقد نظم لهم كلاما في مصحف زعم ان جبريل جاء به من الله^{١٣} . فرفع امره الى المتوكل فأمر به فضرب بالسياط الى ان مات^{١٤} ، وحبس اصحابه وكان بينهم شيخ ادعى النبوة بعله ثم انكرها بعد ضربه^{١٥} .

١٠. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٢٩ .

١١. نفس المصدر السابق .

١٢. الطبري : ج ٩ ، ص ١٧٥ .

١٣. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٣١٤ .

١٤. الطبري : ج ٩ ، ص ١٧٥ .

١٥. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٥٠ .

وذكر الجوزي^{١١} : ان جماعة من اهل البدع الاعاجم قدموا بغداد فارتقوا
منابر كانت للعوام فكانوا يقولون : ليس لله في الارض كلام وهل المصحف
الاورق وعفص وزاج ؟ وان الله ليس في السماء فما زالوا كذلك حتى هان تعظيم
القرآن في صدور بعض العوام وصار احدهم يسمع فيقول هذا هو الصحيح ؟ والا
فالقرآن شيء يبيء به جبريل في كيس فضج الناس بالشكوى من هذا الكفر
الصريح .

وانشغل الرأي العام الاسلامي زمن المتوكل (٢٣٥ هـ / ٨٤٩ م)
بمشاكل دينية ولدتها سياسة المتوكل فقد سبق ان ذكرنا انه كان شديد الانحراف
عن آل علي^{١٢} ، كما انه ميز النصارى واهل اللمة عن سواهم من الناس بلباس
الطياشة العسلية والزنانير^{١٣} . وبأخذ العشر من منازلهم وان كان المنزل واسعا
صير مسجدا^{١٤} . وبأبعادهم من الدواوين واعمال السلطان ولا يتعلموا في
كتائب المسلمين وان يجعل على ابواب دورهم صور شياطين من خشب
مسمورة تفريقا عن منازل المسلمين ، وان تسوى قبورهم مع الارض^{١٥} ،
فكانت هذه الاعمال مدعاة للسخرية وسببا في تدمير الرأي العام باعتبار ان
الاسلام دين يؤمن بالتسامح والمجادلة الحسنة^{١٦} .

١١. صيد الخاطر ، ص ١٩٤ .

١٢. الفخري : في الاداب السلطانية ، ص ١٩١ .

١٣. الطبري : ج ٩ ، ص ١٧١ .

١٤. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٣١٣ .

١٥. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٥٣ .

١٦. سورة النحل : الآية ١٢٥ .

الفصل الرابع

موقف الرأي العام من المؤسسات العامة

أولاً - حالة الخلافة.

أ - مسألة الخلافة في نظم الرأي العام الإسلامي.

ب - حالة الخلافة في القرن الثالث الهجري.

ثانياً - موقف الرأي العام من القضاء.

ما من مسألة استأثرت باهتمام الرأي العام الاسلامي منذ وفاة الرسول (ص) ، كمسألة الخلافة ، فمع ان اجماع الصحابة قد انعقد على ضرورة وجود امام يخلف رسول الله ويتولى امور الامة^(١) فانهم اختلفوا في امر تسمية الخليفة اول الامر ثم انعقد اجماعهم اخيرا على بيعه ابي بكر بن ابي قحافة (رض) الذي اجتمعت فيه كل صفات العربي المسلم^(٢) .

ان ما حفل به اجتماع السقيفة من مناقشات وارااء وما اعقبه من احداث جاء بالخلفاء الراشدين ابي بكر وعمر وعثمان وعلي (رض الله عنهم جميعا) على التوالي ، قد دلت على انتصار المبدأ الديمقراطي الذي يمثل مبدأ الشورى الاسلامي والذي احتفظ في ثناياه ببعض ملامح القبيلة العربية .

ولا مجال لذكر كل التفاصيل والملايسات التي تتعلق بالخلافة الاسلامية ، ولكن الذي يهمنا في هذا الصدد ان مسألة الخلافة قد شغلت الرأي العام انذاك ، وانها اي الخلافة قد شهدت تحولا جذريا بانتقال الخلافة الى بني امية ومن بعدهم الى بني العباس . ذلك ان الخلافة بعد الفترة الراشدة قد خرجت من اطارها الاختياري الذي يستلزم بيعه الامة ورضائها الى ملكيه وراثية تستند على نظام التوريث الذي ادخله معاوية بن ابي سفيان ذلك ان معاوية قد عهد الى ابنه يزيد في حياته^(٣) وهو ما يتعارض مع مبدأ الشورى الذي اكده الاسلام^(٤) .

(١) الطبري : ج ٣ ، ٢٠٢ ، كما جاء على لسان ابي بكر في اول خطبة له عند توليه الخلافة .

(٢) القمي : كتاب المقالات والفرق ، ص ٣ .

٣٠ . الفخري : الاداب السلطانية ، ص ٨٥ .

(٤) سورة الشورى : الآية ٣٨ .

حرص الخلفاء المتعاقبون من امويين وعباسيين ، على الاخذ بهذا النظام ، بل ان بعضهم بالغوا في تطبيقه فمهدوا بالخلافة لاكثر من واحد من ابنائهم كالذي حدث عندما عهد عبد الملك بن مروان لابنيه الوليد ومن بعده سليمان^(١) ، « فلما تولى الخلافة سليمان بن عبد الملك عهد الى عمر بن عبد العزيز ثم من بعده الى يزيد بن عبد الملك^(٢) » ، ومن قبيل ذلك ما عهد به الخليفة المتوكل العباس لاولاده الثلاثة واحدا بعد الآخر وهم المنتصر والمعتز والمؤيد^(٣) ، فكان ذلك مدعاة للخصومة والانقسام ، وقد يعهد احدهم لابنه دون اخيه كما يحدث للامين عندما خلع اخاه المأمون وجعلها في ابنه موسى^(٤) ، فكان من نتائج ذلك قيام الفتنة بين الاخوين والتي راح ضحيتها الامين نفسه وانقسم الناس من اهل بغداد الى من هو مشايخ للامين ومؤيد للمأمون .

وبما استحدثه بنو العباس انهم تحالفوا مع الفرس في نشر الدعوة العباسية فلما قدر لهم الفوز بها جعلوا الوزارة من حصتهم^(٥) ، مما مهد لدخول العنصر الاجنبي الفارسي اولا والتركي فيما بعد . وبحلول سنة (٢١٨ هـ / ٨٣٣ م) وما بعدها ، اصبح للاكراك دور بارز في الدولة العباسية وبالتدريج تسنموا زمام الامور حتى لم يبق للخليفة الا الاسم والمركز الديني ظاهريا .

لقد استندت الخلافة العباسية الى نظرية الحق الملكي المقدس (The Divine Right of Kings) اي الحكم بتفويض من الله لا من الشعب ، وهي نظرية

(١) ابن قتيبة : الامامة والسياسة ج ٢ ، ص ٥٥ .

(٢) الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ١٣ .

(٣) المقري : تاريخ المقري ، ج ٢ ، ص ٤٨٧ .

(٤) السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٢٩١ .

(٥) المقري : الاداب السلطانية ، ص ١٢١ .

ادخلها الفرس وقد تمثلت بقول المنصور « انما انا سلطان الله في ارضه^(١) » .

ب / حالة الخلافة في القرن الثالث الهجري :

آلت الخلافة العباسية في القرن الثالث الهجري الى الضعف والتدهور واصبحت في نظر الكثير من الناس مجرد منصب اسمي لاسلطة فعلية له ، قابل للتغيير والتبدل من وقت لآخر تبعا لمشئئة الامراء الاتراك اصحاب النفوذ الحقيقي ، وليس للخليفة الا مظاهر السلطة الدينية ، هذه السلطة التي بدأت تدريجيا تفقد تأثيرها السحري في نفوس الناس ، وهو امر اقتضته الصفة الزمنية الغالبة على الخلافة العباسية .

لقد جرت المظاهر الجديدة التي استحدثت او طورت في العصر العباسي ، كنظام الوراثة ، والعهد لاكثر من واحد ، ومظاهر الترف والبلخ والابهة التي لم تكن لتعرفها الخلافة الراشدية ، ودخول العنصر الاجنبي في الحياة العامة ، والمظهر الاخير في نظري اهم كل المظاهر فعالية ، فقد كان لها دور بارز في احتدام الصراع العنصري وفي قيام الفتنة بين الامين والمأمون ، هذه الفتنة التي غذى اوارها الفرس ، فقد قيل ان المأمون « عزم على اجابة الامين في خلع نفسه والموافقة على مبايعة موسى بن الامين الا ان الفضل بن سهل وهو فارسي متنفذ خلا بالمأمون وشجعه على الامتناع وضمن له الخلافة وقال هي في عهدي ونهض ابن سهل لاستمالة الناس وضبط الثغور^(٢) » ، وبمحاصرة بغداد من قبل جند المأمون وجلهم من اهل خراسان ، ساءت احوال بغداد وفقد الامين السيطرة على امور الدولة وفي آخر ايامه حاول التودد الى الرأي العام وكسب رضاه ، خطب مرة في جمع من قواده وجنده قائلا : « فقد علمتم غفلتي كانت ايام الفضل بن الربيع وزير على ومشير فمادت به

(١) حسن ابراهيم حسن : النظم الاسلامية ، ص ٤٩ .

(٢) الفخري : الآداب السلطانية ، ص ١٧٣ .

الايام بما لزمني من الندامة في الخاصة والعامة الى ان نبهتموني فانتبهت
واجتهدت - علم الله - طلب رضاكم بكل ما قدرت عليه واجتهدت - علم
الله - في مساءتي في كل ما قدرت عليه^{١٠} . وهو في سجنه قال لصاحب
مظالمه : « لا تقل لوزرائي الا خيرا فمالهم ذنب ولست باول من طلب امرا فلم
يقدر عليه^{١١} » . وهي عبارة مصداقة لحال الخلافة في عهده وعهد بعض من
اسلافه . لقد شغلت الفتنة بين الامين والمأمون الرأي العام الاسلامي ردحا
من الزمن ، وكان لها نتائج سيئة جدا على المجتمع الاسلامي وقد سبق ان
اوضحنا بعض تلك النتائج في مكان سابق من هذا البحث^{١٢} .

وصف ابن كثير بغداد سنة (١٩٧ هـ / ٨١٢ م) والفتنة على اشدها
قائلا^{١٣} : « والناس في بغداد في قلاقل واهوية مختلفة وقتال وحريق وسرقات
وساءت بغداد فلم يسبق فيها احد يرد عن احد كما هي عادة الفتن » وفي ذلك
قال احدهم^{١٤} .

من ذا اصابك يا بغداد بالعين الم تكوني زمانا قرة العين
لما تولى المأمون الخلافة رسميا سنة (١٩٨ هـ / ٨١٣ م) كانت بغداد قد
وجعت لما حدث فيها ، ولولا وضوح نهج الخليفة الجديد ومقدرته السياسية

١٠. الطبري : ج ٨ ، ص ١٩٨ .

١١. نفس المصدر ج ٨ ، ص ٤٨٦ .

١٢. يمكن مراجعة ص ١٤٨ وما بعدها .

١٣. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٢٣٩ .

١٤. نفس المصدر ، ج ١٠ ، ص ٢٣٨ .

واستمالته العلويين بمبايعة علي بن موسى الرضا للخلافة من بعده^(١) ،
لاستمرت الفتنة تاريخاً اطول وكان لها نتائج اسوأ ، فقد عرف المأمون بحسن
معاملته للرعية ومناظرته للفقهاء منهم وسماع شكواهم ، وكان يجلس للمناظرة
في الفقه يوم الثلاثاء ، جاءه مرة رجل عليه ثياب قد شمرها ونعله في يده فوقف
على طرف البساط وقال : السلام عليكم ، فرد عليه المأمون ، فقال : اخبرني
عن هذا المجلس الذي انت فيه ، جلسته باجتماع الامة ام بالمغالبة والقهر ؟
قال : لا بهذا ولا بهذا ، بل كان يتولى امر المسلمين من عقد لي ولاخي فلما صار
الامر الي علمت اني محتاج الى اجتماع كلمة المسلمين في المشرق والمغرب على
الرضائيين . . . ، حيطة للمسلمين لي ان يجمعوا على رجل يرضون به فأسلم اليه
الا فمقي اتفقوا خرجت له من الامر ، فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
وذهب^(٢) ، كما عرف عنه انه كان في بعض الاحيان لا يعير اهتماما للشكاوى
البسيطة ذات الطابع الشخصي وخاصة التي لا يعرف اصحابها ورأيه في ذلك
ان هذه الصغائر لو اعييرت اهتماما لتراكمت واصبحت كبائر وجلبت نقمة
ورأيا عاما متدمرا ، « رفع اليه ان رقاعا قد وجدت في طرقات بغداد فيها شتم
للسلطان فقال : هذا امر ان اكبرناه كثر غمنا به واتسع علينا حرقه وامر
اصحاب اخباره بتمزيق مثل هذه الرقاع متى وجدوها قبل ان ينظروا فيها^(٣) .
وقال لاختيه قبل وفاته : « . . . لا تغفل امر الرعية ، الرعية الرعية ! العوام
العوام فان الملك بهم ويتعهدك المسلمين والمنفعة لهم الله الله فيهم وفي غيرهم

(١) الفخري في الآداب السلطانية ، ص ١٧٢ ، ص ١٧٦ .

(٢) السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣٢٧ .

(٣) ابن طيفور : بغداد ، ص ٣٧ .

من المسلمين^(١) .

لقد اظهرت المناظرات التي امر المأمون بعقدتها لعلماء بغداد ، تباین آراء الناس في امور دينية كثيرة^(٢) ، وهو في ذلك يجهل للقول بخلق القرآن وقد ذكر انه بادىء الامر عزم على فرض هذه الفكرة على الناس فرضا ولكن الذي حال دون ذلك مشورة له من يحيى بن اكرم ويزيد بن هارون قائلين له : اترك العامة على معتقداتها ولا تتدخل في شؤون دينها^(٣) . ومسألة اخرى راعى المأمون فيها رأى الناس واهويتهم وهي انه لما هم بلعن معاوية اشير عليه : بأن العامة لا تحتمل هذا والرأي ان تدع الناس على ما هم عليه ولا تظهر لهم انك تميل الى فرقة من الفرق فان ذلك اصلح في السياسة واخرى من التدبير^(٤) « واكتفى المأمون بنزع المقاصير من المساجد الجامعة وقال هذه سنة احدثها معاوية^(٥) » . وبحلول سنة (٢١٨ هـ / ٨٣٣ م) وبجيء المعتصم الذي كانت امه تركية تدعى ماردة^(٦) ، وميله للعنصر التركي وجمعه اياهم من شتى الامصار بالشراء وبطرق اخرى حتى شكل منهم جيشا وحرسا خاصا يثق بهم ، مما اثار تدمير اهل بغداد لكثرة ما كان يحدث بينهم من احتكاكات ومنازعات^(٧) ، حتى ان احد شيوخ بغداد اعترض موكب المعتصم وقال له : « يا ابا اسحاق لاجزاك الله خيرا عن الجوار . جاورتنا مدة فرأيناك شر جار ، جثتنا بهؤلاء العلوج من غلمانك الاتراك فأسكنتهم بيننا ، فأيتمت بهم صبياننا وأرملت نساءنا لنفائلك

(١) الطبري : ج ٨ ، ص ٦٤٨ .

(٢) ابن طيفور : بغداد ، ص ٤٢ .

(٣) احمد عبد الجواد الدومي : احمد بن حنبل ، ص ١١٦ .

(٤) ابن طيفور : بغداد ، ص ٥٠ .

(٥) تاريخ اليعقوبي : ج ٢ ، ص ٤٦٨ .

(٦) المسعودي : التنبيه والاشراف ، ص ٣٠٥ .

(٧) سبق ان اوضحنا ذلك في مكان سابق من هذا البحث ص ١٢٩ وما بعدها .

بسهام السحر يعني الدعاء^(١) ، فايقن المعتصم ما آلت اليه الاحوال ووجد من
الصلاح الابتعاد بجنده الاتراك ، فلجأ الى بناء سامراء واسكنهم متخذاً منها
حاضرة للدولة العباسية بدل بغداد ، ولم يكن ذلك الا حلاً مؤقتاً لم يرتضه اهل
بغداد وخاصة العرب منهم الذين اعتبروه مناصرة للاتراك . وخروجاً عن
تقاليد الدولة .

تدخل الاتراك بصورة فعلية في شؤون الدولة وفي امر اختيار الخليفة
وذلك بعد وفاة الواثق الذي لم يعهد بالخلافة لاحد ، مما مهد للامراء الاتراك
لرصة مبايعة المتوكل ، فقد روى الطبري انه لما توفي الواثق سنة (٢٣٢ هـ /
٨٤٦ م)^(٢) : « حضر الدار احمد بن ابي دؤاد وايتاخ ووصيف وعمر بن
لرج . . . واخرون فعزموا على البيعة لمحمد بن الواثق وهو غلام امرء فالبسوه
دراعة سوداء وقلنسوة صافية فاذا هو قصير فقال وصيف : اما تتقون الله ،
تولون مثل هذا الخلافة وهو لا يجوز معه الصلاة . . . الى ان جيء بجعفر
المتوكل وهو خائف ان يكون الواثق لم يمت بعد الى ان رآه بعينه مسجى ثم البسه
بن ابي دؤاد الطويلة وعمه وقبله بين عينيه وقال : السلام عليك يا امير المؤمنين
ورحمة الله وبركاته ، واختاروا له لقب المتوكل^(٣) » : وقد وصفت ايام المتوكل
بالامن والرخاء ، فقد اسقط المكوس ونشر العدل ورفع الظلم عن الرعية وفي
ذلك يقول المعتر^(٤) :

اما تسرى ملك بني هاشم عاذ عزيزاً بعدما ذلا
يطلباً للملك كن مثله تستوجب الملك والا فلا

(١) الفخري : الآداب السلطانية ، ص ١٨٨ .

(٢) الطبري : ج ٩ ص ١٥٤ .

(٣) الطبري : ج ٩ ص ١٥٥ . الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ج ٢ ص ١٦٥ - الكتاب العربي .

(٤) السيرافي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣٥٨ .

ونهى عن الكلام في القرآن واطلق من كان في السجون من اهل البلدان ومن اخذ في خلافة الواثق فاطلق سراحهم جميعا حتى انه عهد الى بعضهم بالوظائف « فقد ولي يحيى بن خاقان ديوان الخراج وموسى بن عبد الملك ديوان الضياع وكانا محبوسين » . وغالى بعضهم فأعتبره ثالث الخلفاء بعد ابي بكر وعمر بن عبد العزيز^{١٠} ولم يؤخذ عليه الا عداؤه لآل البيت ومطاردته^{١١} لهم ومع ما عرف به عهد المتوكل من رخاء وأمن الى حد ما^{١٢} ، فان انقسام الامراء الاتراك على انفسهم بين مؤيد للخليفة ومعارض له وكان من بين الاخيرين ابنه المنتصر^{١٣} ، الذي تمكن وبمساعدة القاعدة الاتراك من قتله شر قتله سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م) فانتقلت الخلافة الى ابنه المنتصر محمد بن جعفر^{١٤} ، وبحلول هذا منيت الخلافة العباسية باكثر من طعنة وقد اثقلتها الاحداث المتكررة التي ان دلت على شيء فانما تدل على ضعف هبة الخليفة وسيطرة الامراء الاتراك على زمام الامور ، اما دعواهم بالحرص على الخلافة ، وتظاهروا بالانقياد لامر الخلفاء ، فلم يكن منهم الا مجاملة لمشاعر واحاسيس الرأي العام الاسلامي ، ولعل ما قاله المعتز من شعر يوضح الصورة التي وصلت اليها الخلافة^{١٥} .

١٠. تاريخ اليعقوبي : ج ٢ ، ص ٤٨٤ .

١١. الخطيب البغدادي : / تاريخ بغداد ، ج ٧ ص ١٧٠ .

١٢. الفخري : الاداب السلطانية ، ص ١٩١-١٩٢ .

١٣. السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣٦٩ .

١٤. الفخري : الاداب السلطانية ، ص ١٩٢ .

١٥. المسعودي : التنبيه والاشراف ، ص ٣١٤ .

١٦. السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٣٦٩ . في تاريخ الوزراء للعباس ص ٢٤١ ذكر الشطر الاول من

البيت « خليفة مقتسم . . . » ولم يذكر قائله وفيمن قيل .

ولي مروج الذهب ج ٤ . ص ١٤٥ ان هذين البيتين في المستعين بالله ولم يذكر اسم قائلها .

خليفة في قفص بين وصيف ويغا
يقول ماقالا له كما تقول الببغا
هذه الحال السيئة لم ترضِ الخليفة المستعين بالله نفسه ، فلما لم يجد
وسيلة لايقاف تدخلات الاتراك في شؤون الدولة عمد على الهرب الى بغداد ،
فلحق به بعض امراء الاتراك يعتذرون اليه ويطلبون منه العودة فلم يجبهم الى
ذلك وقال لهم قوله المعروف « انتم اهل بغي وفساد واستغلال
للنعم . . . » فعمدوا الى اخراج المعتز بالله من السجن وعاهدوه على قتال
المستعين واخذ البيعة منه ، ازاء ذلك انقسم الاتراك ، من كان منهم في بغداد
مع المستعين ومن كان في سامراء مع المعتز ، وجرت بين الفريقين وقعات ، قتل
في وقعة واحدة منها نحو الاربعين الف من البغاددة^{١٠} ، حتى ضعف امر
المستعين وتخلّى عنه اقرب الناس اليه كمحمد بن عبد الله بن طاهر ، فاضطر
الى قبول الصلح وخلع نفسه سنة (٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م)^{١١} ، فبايعوا المعتز
بالله ابا عبد الله بن محمد بن المتوكل ورضوه خليفة^{١٢} ، وفي ذلك قيل^{١٣} :

ان الامور الى المعتز قد رجعت والمستعين الى حالاته رجعا
اندفع المعتز بالله راغبا في اصلاح امور الدولة واعادة هبة الخلافة ،
خطب مرة في جماعة بعد توليته : « اما تنظرون الى هذه العصاة التي ذاع
نفاقهم وغار شأوهم ، الهمج الطغام والاوغاد الذين لامسكة بهم ولا اختيار

١٠. الطبري : ج ٩ ، ص ٢٨٣ .

١١. الذهبي : العبراني غير من خبر ، ج ٢ ، ص ٢ .

١٢. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٦٢ .

١٣. الطبري : ج ٩ ، ص ٢٨٣ .

١٤. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤٠ ، ص ١٦٩ .

لهم ولا تميز معهم ، قد زين لهم تقحم الخطأ سوء اعمالهم . . . ولا يصلح الا رجل قد تكاملت فيه خلال اربع : حزم . . . وعلم . . . وشجاعة . . . وجود^(١) ، فلما احس الاتراك بنواياه هذه تحجبوا عليه قائلين : اعطنا ارزاقنا ، وهم يعرفون مسبقا خلويديه وافلاس خزائنه ، فثاروا عليه وقتلوه بالدبابيس^(٢) ، وفي ذلك قال الشعراء وهم يعبرون عن لسان حال الناس^(٣) :
قتلوه ظلماً وجوراً فالغوه كريم الاخلاق غير جزوع
اصبح الترك مالكي الامر والعا لم ما بين سامع ومطيع
بمقتل المعتز بالله بويح المهتدي بالله ابو عبد الله محمد بن الواثق ، وقد كان « احسن الخلفاء مذهباً واجملهم طريقة وسيرة واظهرهم ورعاً ، وجلس للمظالم وتشبه بعمر بن عبد العزيز^(٤) » ، وفي عهده تبرم بابك التركي وكان كلوما غشوما فأمر المهتدي بقتله^(٥) ، فشغب عليه الاتراك وهاجوا وأخذوه اسيراً وعذبوه ليخلع نفسه فلم يفعل فخلعوه وقتلوه سنة (٢٥٦ هـ / ٨٦٩ م)^(٦) .
استمرت الخلافة العباسية على هذا المنوال ، العوبة بيد الامراء الاتراك يولون ويعزلون من شاءوا ، وقد انتعشت الخلافة بصورة مؤقتة بين سنة (٢٥٦ - ٢٩٥ هـ / ٨٦٩ - ٩٠٧ م) وهي الفترة التي تشمل خلافة المعتمد

(١) الطبري : ج ٩ ، ص ٣٦٦

(٢) الذهبي : المعبر في خبر من خبر ج ٢ ، ص ٩ .

(٣) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٧٩ .

(٤) الفخري : الآداب السلطانية ، ص ١٩٩ .

(٥) النبراس في تاريخ بني العباس ، ص ٨٨ .

(٦) الطبري : ج ٩ ، ص ٤٦٢ .

والمعتضد والمكتفي^(١) .

وصف المعتضد على الله ابو العباس احمد بن المتوكل بالضعف وكان « هو واخوه الموفق طلحة كالشريكين في الخلافة ، للمعتضد الخطبة والسكة والتسمي بأمره المؤمنين ولاخيه طلحة الامر والنهي وقود العساكر ومحاربة الاعداء ومرابطة الثغور وترتيب الوزراء والامراء^(٢) » ، وقد تمكن عليه اخوه ابو احمد الموفق وضيق عليه حتى انه احتاج في بعض الاوقات الى ثلاثمائة دينار فلم يجدها فقال يصف حاله^(٣) :

ليس من العجائب ان مثلي يرى ماقل ممتنعاً عليه
وتؤخذ باسمه الدنيا جميعاً وما من ذاك شيء في يديه
اليه تحمل الاموال طراً ويمنع بعض مايجب اليه
ومن بعده « بويح المعتضد بالله ابو العباس احمد بن الموفق طلحة بن المتوكل سنة (٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م) ، والدنيا خراب والثغور مهمة^(٤) » ، حتى انه لم يجد في بيت المال غير سبعة وعشرين درهما زائفة فلما عمرت على يديه ، لحسن سياسته الاقتصادية وتقتيره ، صار دخل المملكة يزيد على الف الف دينار في كل سنة^(٥) ، ولما مات وجد في بيت المال بضعة عشر الف الف دينار^(٦) .
اهتم المعتضد برأي الناس فيه وفي امور دولته وكان يستطلع ذلك

(١) صبحي الصالح : النظم الاسلامية ، ص ٢٧١ .

(٢) الفخري : الآداب السلطانية ، ص ٢٠٢ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٤٥٥ .

(٤) الفخري : الآداب السلطانية ، ص ٢٠٦ .

٥. الحصان : الحسبة ، ص ٧١ .

٦. ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ١٣٦ .

بنفسه ، روى الصابي^١ : ان ابا الطيب احمد بن اسماعيل قال : مضيت يوما على الرسم الى الديوان اذ لحقني فارس وسألني عن مذهب الوزير الفلاني وعما يقوله الناس في تصرفات موظفي الدولة وهويين بعض مثالبهم ويريد رأيي . فقلت له : على أحسن مايرام ، فلما انصرف عرفت انه الخليفة المعتضد . وذات مرة طرق سمعه ، ان قطانا قال في السوق : ليس للمسلمين ناظر في امورهم : فاستدعاه المعتضد قائلا له : فاين انا وأي شغل شغلي ؟ قال : يا امير المؤمنين انا رجل سوقي لا اعرف غير الغزل والقطن ، ومخاطبة النساء والعامه ، ولم اقصدك بل قصدت المحتسب^٢ ، وفسر المعتضد اهتمامه في امور بسيطة كهذه قائلا : مثل هذا اذا انتشر على السنة العوام تلقفه بعضهم عن بعض وتجرؤا عليه وتربوا على قوله حتى يصير منهم كالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد يولد تدمرا في نفوسهم على السياسة والدين فتثور الفتن على السلاطين^٣ .

وقد كره الناس شدته ، وتدمر العامة منه بعد ان امرهم بلزوم اعمالهم وترك الاجتماع ومنع القصاص من القعود على طرقات بغداد ومحالها واسواقها ، ومنع اهل الفتيا وغيرهم من القعود في المسجدين وطرد الباعة من رحابها هذا ماكان قد عقد العزم عليه حتى انه قال اذا تحركت العامة او نطقت وضعت سيفي فيها^٤ ، ومن شدة حرصه وتقديره انه ذات ليلة نادى ابن حمدون

١. الصابي : تاريخ الوزراء ص ٢٠٦ .

٢. الحصان : الحسبه ص ٧١ .

٣. نفس المصدر ، ص ٧٢ .

٤. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٤٨٦ .

فأضحكه وادخل الحبور الى قلبه فدفع اليه المعتضد دينارا واحدا^{١٠} . ومع استحسان الناس لسيرة المعتضد بالله كطابع عام يميز سياسته ، فان هناك بعض السلبات التي اغضبت الرأي العام محليا وعلى نطاق اوسع وقد سبق ان ذكرنا بعضها منها خلال البحث .

تدمرت العامة سنة (٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م) مطالبة بأقامة الحد على اهل الفساد والكفر ، وقد روى^{١١} : ان خادما اسمه وصيف قد ادخل السجن بحجة انه شتم الرسول (ص) فاجتمع ناس من العامة ومضوا الى باب السلطان فلقبهم ابو الحسين بن الوزير فصاحوا به فأعلمهم انه قد انهى خبره الى المعتضد فكذبوه واسمعوه ماكره ووثبوا بأعوانه ورجاله ومضوا الى دار المعتضد بالثريا فاسمعوا الخليفة ماتدمروا من اجله مباشرة ، وهم في ذلك لا يطالبون بأقامة الحد على هذا الخادم وحده بل على اهل الفساد قاطبة .

ولما « إستوبأ المعتضد بغداد وكان يرى دخان الاسواق يرتفع ويقول ، كيف يفلح بلد يخالط هواءه هذا فأمر ان لا يزرع الارز حول بغداد ولا يغرس النخل^{١٢} ، مما جلب عليه نقمة اهلها ساكني هذه الاحياء الذين يمتنون هذه الزراعة .

وعندما اراد بناء قصر فوق الشماسية ببغداد ابتاع ما للناس هناك من الدور قسرا فتدمر البغاددة منه.صموما وسكنة الشماسية خصوصا حتى قال الناس : « احدث المعتضد شيئا يخالف الحق كأخذ دور الشماسية واجبار

١٠. ابن الجوزي : الاذكياء ، ص ٣١ .

١١. الطبري : ج ١٠ ، ص ٥٢ .

١٢. ابن الجوزي : المتظم ، ج ٥ ، ص ١٤٤ .

اهلها على البيع^(١) .

ببيع للخلافة بعده المكتفي ابو محمد علي بن المعتضد ، وقد صرف

المبالغ الطائلة في سبيل الحصول على بيعة الجند الاتراك له

فقد ارسل مبلغ عشرة الاف درهم الى بدر غلام المعتضد ليصرفها على اصحابه ليضمن بيعتهم له ، وخلع على القواد وكانوا نيافا وثلاثين ، خلعا واعطى كل منهم مائة الف درهم^(٢) . وفي زمانه ظهر القرامطة « وهم قوم من الخوارج خرجوا وقطعوا الدرب على الحاج واستأصلوا شأفتهم وقتلوا منهم مقتلة عظيمة وقد حاربهم المكتفي فأوقع بهم^(٣) » .

ونحن نذكر حالة الخلافة العباسية ابان القرن الثالث الهجري ، لا بد لنا ان ننوه الى سمة بارزة للخلافة العباسية تمثلت في مظاهر البذخ والصرف الطائل والترف ، والانغماس في اللهو والملذات من قبل الخليفة وحاشيته ممن ضمه بلاطه الواسع ويتعداه ذلك الى وزرائه وبعض القادة والامراء . واذا اخذنا بنظر الاعتبار والحتمية وجود طبقات مسحوقة تعيش حياة الفاقة والفقر ادركنا حالة التدمير والسخط الذي كان عليه الرأي العام المتمثل في العوام من الناس . وليس ادل على حياة البذخ التي كان عليها خلفاء بني العباس في هذا القرن الذي نحن بصدده من مظاهر الابهة والصرف التي احاطت زواج المأمون ببوران من عطايا ونفقات وولائم وحلي ، فقد بلغ ما « انفق الحسن بن سهل خمسين مليون درهم^(٤) » وقابله المأمون « بأن وهبه عشرة ملايين درهم وقيل

(١) ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ١٤٥ .

(٢) الطبري : ج ١٠ ، ص ٨٩ .

(٣) الفخري : الآداب السلطانية ، ص ٢٠٨ .

٤. الطبري : ج ٨ ، ص ٦٠٨ .

مليون دينار واقطعه فم الصلح^{١٠} . وروى ابن طيفور^{١١} : « ان بعض الزهاد نظر الى بناء المأمون وابوابه فصاح : واعمره ، فسمعه المأمون فأمر بأحضاره وقال له : ما احوجك الى ان قلت ماقلت ؟ قال : رأيت آثار الاكاسرة وبناء الجبابرة فقال له المأمون : أفرأيت ان تحولت من هذه المدينة فنزلت ايوان كسرى بالمدائن كان لك ان تعيب نزولي هناك ؟ قال : لا ، قال : فاراك انما عبت اسرافي في النفقة ؟ قال : نعم ، قال : فلو وهبت قيمة هذا البناء ، كنت تصيح به كما صحت الآن ؟ قال : لا ، قال : وقد بلغت النفقة عليه ثلاث آلاف الف وهو ضرب من مكايدتنا الاعداء^{١٢} . ولما اعذر المتوكل ابنه المعتز جعل الدنانير والدراهم اكواما يأخذ منها من يشاء^{١٣} ، حتى « بلغ ما صرف بست وثمانين مليون درهم ونيف^{١٤} » . وبنى لابنه هذا قصرا في قادسية سامراء بمبلغ خمسة وعشرين مليون درهم^{١٥} وغير ذلك امثلة كثيرة جثنا على بعض منها بشيء من التفصيل عند ذكر طبقة الخاصة في مكان سابق من هذا البحث . ولاسهيل لنا الان في احادته ، الا ان الذي نتوخاه من كل ما ذكرناه الان وما سبق ان فصلناه هو ان حياة الترف التي كان عليها خلفاء بني العباس ووزراؤهم والامراء الاتراك ابان القرن الثالث الهجري جلبت عليهم النقمة والتدمير وما حركات الشعب والحوادث اليومية والثورات الاجتماعية واشعار السخرية وما الى ذلك الا دليل على هذا التدمير .

١٠. ابن الزبير : اللخائر والتحف ، ص ١٠٠ . في ثمار القلوب ذكر الثعالبى « المبلغ بأربعة الاف

دينار » ص ١٦٦ .

١١. ابن طيفور : بغداد ، ص ٣٩ .

١٢. الثعالبى : لطائف المعارف ، ص ١٢٢ .

١٣. ابن الزبير : اللخائر والتحف ، ص ١١٩ .

١٤. نفس المصدر ، ص ١٢ .

ثانياً - موقف الرأي العام من القضاة :

بتطور المجتمع الاسلامي تبلورت مهمة القضاء الى ان اصبح مؤسسة اجتماعية لها مساس مباشر بأحاسيس ومشاعر الجماهير ، يلجأ اليه المظلومون ويحتكم عنده المتخاصمون ، ومن هنا كان اهتمام السلطة الاسلامية بأصلاح هذه المؤسسة ووضع آداب وصفات وحدود اشترط توفرها في من يوكل له القضاء وللرسول والخلفاء الراشدين اليد الطولى في هذا المجال .

حافظ القضاء على هيئته واستقلاله بعيدا عن السياسة وميول الحاكمين زمن الراشدين وفي عهد بعض الخلفاء الامويين ، اما العصر العباسي ، فقد استجذت امور كثيرة على القضاء منها ، تأثره بالسياسة وابتعاده عن روح الاجتهاد في الاحكام وذلك لظهور المذاهب ، فكان القاضي في العراق يحكم وفق مذهب ابي حنيفة ، وفي الشام والمغرب وفق مذهب مالك ، وفي مصر وفق المذهب الشافعي^(١) .

ابتدع العباسيون منصب قاضي القضاة الذي يشبه الى حد ما منصب وزير العدل اليوم ، وكان يعين في الولايات قضاة ينوبون عنه ، كما شهدت بدايات القرن الثالث الهجري ، اتساعا في سلطة القضاة ، فبعد ان كانوا ينظرون في القضايا المدنية والجنائية ، اصبح يفصل في الدعاوى والاوقاف وتنصيب الاوصياء ، وفي بعض الاحيان قد تضاف اليه الشرطة والمظالم والقصص والحسبة ودار الضرب وبيت المال . وكان لكل ولاية قضاة يمثلون المذاهب المختلفة ، والعادة ان يكونوا اربعة يمثلون المذاهب الاربعة المعروفة ينظر كل منهم في النزاع الذي يقوم بين من يدينون بعقائد مذهبه^(٢) .

(١) حسن ابراهيم حسن : النظم الاسلامية ، ص ٢٨٠ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٨١ .

القضاء شأنه شأن أية مؤسسة اجتماعية أخرى يتأثر تأثراً شديداً في الدرجة الأولى بأمرين أولهما : الأوضاع السياسية التي عليها الدولة ، وثانيهما شخصية القاضي أو الحاكم نفسه فسيرته الحسنة أو السيئة تجدها تطبقاً عملياً في ممارساته ومناظراته للناس المتخاصمين والمتظلمين ، وتنعكس مساوئ القضاء على مشاعر الرأي العام لما له من مساس في حياة الجماعة ، ويعبر الشعب عن سخطه ورضاه بالشعر وهو الأكثر تداولاً أو بالنادرة والحكاية وقلماً يلجأ إلى أساليب العنف ومرد ذلك أن ظلم القاضي ينحصر في أغلب الأحيان بفرد أو أفراد قلائل ويتكون نتيجة ذلك رأي متدمر فردي ومؤقت يزول السبب والمسبب ، ذكر أن « رجلين تنازعا بباب الجسر ، أحدهما من العظماء ، والآخر من السوق ، فقنع الذي من الخاصة الذي من العامة ، فصاح العامي : وأعمراه ذهب العدل فلما رفع أمرهما إلى المأمون انصفهما » . وركب المأمون بالشماسية وخلف ظهره أحمد بن هشام فصاح به رجل من أهل فارس : الله الله يا أمير المؤمنين فإن أحمد بن هشام ظلمني واعتدى علي فقال : كن بالباب حتى أرجع ، وقال لابن هشام : انصفه والا تعرضت للعقاب^(١) . وكان من عادة المأمون أن يجلس للمظالم يوم الأحد ، تظلمت امرأة إلى المأمون ، فقال لها من خصمك ؟ فقالت القائم على رأسك العباس ابنك ، فأمر بأجلاسها معاً وسماع مظلمة المرأة وأجاب شكواها^(٢) .

ومع ما عرف عن المأمون من سيرة حسنة ورعاية لمؤسسات الدولة ، فإن القضاء لن يسلم من المطاعن ، سخر الرأي العام البغدادي من قاضٍ ولاء

(١) ابن طيفور : بغداد ، ص ٢٨ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٥٦ .

(٣) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ٨٥ .

المأمون عسكر المهدي اسمه بشر بن الوليد في شعر منه^(١) :
يا أيها الرجل الموحّد ربه قاضيك شرّ بن الوليد حمارُ
ينفي شهادة من يدين بما به نطق الكتاب وجاءت الآثارُ
ويعد عدلاً من يقول بئانه شيخ يحيط بجسمه الاقطارُ
ومن المثالب التي رافقت القضاء في بدايات القرن الثالث الهجري ،
مانسب الى بعض القضاء من انحرافات خلقية ، ولعل يحيى بن اكثم^(٢) قاضي
المأمون المعروف كان محور هذه الاتهامات وفي ذلك يقول الثعالبي^(٣) : « انه كان
اذا رأى غلاماً يفسده وقعت عليه الرعدة وسال لعابه ويرق بصره وكان
لا يستخدم في داره الا المرد الملاح ويقول : قد اكرم الله تعالى اهل جنته بأن
اطاف عليهم الغلمان في حال رضاه عنهم لفضلهم على الجوّاري فيما بالي لا
اطلب هذه الزلفى والكرامة في دار الدنيا معهم » . هذا الشذوذ ، كان مدعاة
لسخرية الرأي العام الاسلامي لشيوع صيته في اكثر بقاع الدولة ، وقد قيل فيه
شعر عبر بصدق عن مشاعر الناس تجاه القضاء ، ومن ذلك قول احدهم^(٤) :
لا الملحّت امه وحق لها بطول لعن وطول اتعاس

(١) ابن الاثير : ج ٦ ، ص ٣٨٦ .

(٢) اصله من مرو وقد اتصل بالمأمون ايام مقامه بها وصحبه الى بغداد ، فأصبح من اقرب الناس اليه ،
وكان متقدماً في الفقه وآداب القضاة وقد ولاء قاضي القضاة وامر بالا يحجب عنه ليلاً ولا يهارة .

« الثعالبي : ثمار القلوب ص ١٥٦ »

وقبل ذلك ولي قضاء البصرة قبل تأكد الحال بينه وبين المأمون .

« المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٢١ .

(٣) الثعالبي : ثمار القلوب ، ص ١٥٦ .

(٤) ابن طيفور : بغداد ، ١٦٩ .

ترضى يحيى يكون سائسها وليس يحيى لها بسواس
ما احسن الجور ينقضي وعلى الناس امير من آل عباس^١
وعبر ابن ابي نعيم عن مشاعر اهل البصرة عندما كان يحيى قاضيا فيها
قائلا :^٢

ياليت يحيى لم يلد له اكثمة ولم تطلأ ارض العراق قدمه
واشترط الواثق في قضائه ان يكونوا على مذهب الدولة عندما شكوا اليه
اهل البصرة سنة (٢٢٣ هـ / ٨٣٧ م) ، في قاضيههم الذي عاكسهم في القول
بخلق القرآن^٣ ، ومنهم من بالغ في امر فرض مذهبه على الناس قسرا ، فقد
كان عبد الرحمن بن زيد بن حنظلة المخزومي قاضي مكة ، « خبيث الرأي
يمتحن الناس ويخيفهم ويقيم كل جمعة اسود ينادي حول المسجد الحرام :
القرآن مخلوق وكلاما غيره مع انه قليل العلم شديد العصبية »^٤ .

١. ذكر هذا البيت في مروج الذهب للمسعودي ج ٤ ، ص ٢٢ : « ما احب الجور ينقضي وعلى الامة وآل
من آل عباس » . وفي الاذكياء لابن الجوزي ، ص ٩٨ :
« لاحب الجور ينقضي وعلى الامة وآل من آل عباس » . وفي ثمار القلوب للشمالي ، ص ١٥٨ ذكر
صدر البيت : « ما ان ارى الجور ينقضي » .

٢. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٢٢ . اخبار القضاة لوكيع ، ج ٢ ، ص ١٦٣ .
ايضا ابن طيفور في كتابه بغداد ص ١٧٠ - ١٧١ الذي ذكر هذا البيت ضمن قصيدة طويلة .

(٣) وكيع : للبار القصة ، ح ٣ ، ص ١٧٥

(٤) المصدر نفسه ، ح ١ ، ص ٢٦٨

وفي بعض الاحيان ، قد يتوسط القاضي بين الرعية والخليفة او الوزير فينقل شكاواهم ، كالذي ذكر عن « اسماعيل بن اسحاق الازدي القاضي الذي حل مرة نحو ثمانين رقعة الى حضرة الوزير عبد الله بن سليمان لينظر فيها^(١) » . وكان القضاة يجلسون في المساجد للنظر في المحاكمات التي تؤول اليهم وخاصة في الامصار التي تقع خارج بغداد ، وبعض المحاكمات تكون مفتوحة يشهد بها الناس ، فقد ذكر : « ان القاضي محمد بن منصور ، كان يجلس للحكم في المسجد الجامع بسوق الاحواز ، وقد اجتمع الناس من حوله^(٢) » واذا اريد عقاب احد عقابا فوريا ضرب بالسياط امام باب المسجد والناس شهود على ذلك . وكما سبق ان قلنا ان حالة القضاء ارتبطت بالامور السياسية التي عليها الدولة ، فكما سخر الرأي العام من الوزارة والولاية والخلافة ، سخر ايضا من القضاء ، ففي سنة (٢٣٧ هـ / ٨٥١ م) تندر الناس في قاضيين اعورين ولاهما يحيى بن اكثم لما تسنم منصب قاضي القضاة بعد احمد بن ابي دؤاد ، اذ ولي حيان بن بشر قضاء الشرقية وسوار بن عبد الله العنبري قضاء الجانب الغربي^(٣) ، وفي ذلك قال اصحاب ابن ابي دؤاد^(٤) :

رأيت من الكبائر قاضيين	هما احدثا في الخافقين
هما اقتسما العى نصفين قدا	كما اقتسما قضاء الجانبين
ولحسب منها من هز رأسا	لينظر في مواريت ودين
كأنك قد وضعت عليه دنا	فتحت بزاله لمن فردعين
هما فال الزمان بهلك يحيى	اذا أفتتح القضاء بأعورين

(١) التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ١ ، ص ٨٢ .

(٢) نفس المصدر ، ج ٢ ، ص ٢٣ .

(٣) ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٣١٦ .

(٤) الطبري : ج ٩ ، ص ١٨٩ .

وفي سنة (٢٤٧ هـ / ٨٦١ م) ولي المنتصر ابا عمره احمد بن هاشم
المظالم فقال الناس فيه على لسان احد الشعراء ساخرًا^(١) :

يا ضيعة الاسلام لما ولي مظالم الناس ابو عمرة
صير مأمونا على امة وليس مأمونا على بقره
وشهد عهد المهدي بالله (٢٥٥ - ٢٥٦ هـ / ٨٦٨ - ٨٦٩ م) على
قصره ، انتعاشا لمكانة القضاء ، ونظر الناس اليه بشيء من الاكبار
والاعجاب ، وقد تولى المهدي بنفسه النظر في المظالم ، « وبني قبة لها اربعة
ابواب وسماها قبة المظالم وجلس فيها للعام والخاص^(٢) » . وكان « اذا جلس
للمظالم امر بان توضع كوانين الفحم في الاروقة والمنازل عند تحرك البرد فاذا
ادخل المستظلم امر بان يُدْفَأَ ويجلس ليسكن ويثوب اليه عقله ويتذكر حجته ثم
يدنيه ويسمع منه ، ويقول : كيف يدلي المتظلم بحجته اذا لم يفعل به هذا وقد
تداخلت رغبة الخلافة وألم البرد^(٣) » .

تظلم رجل من ابن للخليفة المهدي ، فأمر بأحضاره واقامة الى جانب
خصمه ليحكم بينهما ، فقال الرجل للمهدي : يا امير المؤمنين ما انت الا كما
قيل : « :

حكمتموه فقضى بينكم ابلج مثل القمر الزاهر
لا يقبل الرشوة في حكمه ولا يبالي غيب الخاسر

وهذا السلوك العادل الذي عرف به المهدي ، من مباشرة النظر في

(١) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٣٩ .

(٢) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٨٣ .

(٣) البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٤٠ .

« ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٣٤ .

المظالم بنفسه وخطبه في المسجد الجامع كل جمعة والصلاة بالناس ، لم يرض
الأتراك وحتى العامة ثاقلت من هذه السيرة التي لم تكن لتعتاد عليها ، فنقموا
عليه وتآمروا على خلعه ومن ثم قتله^١ .

وهناك امثلة لقضاة انصفوا الناس وكسبوا رضا الامة واتجهت اليهم
انظار المظلومين ، واذا اخذنا بنظر الاعتبار تدهور حالة الخلافة ، وسيطرة
الامراء الاتراك على امورها ، وتقمة الناس على هذه الاوضاع ، وندرة هذا
الصنف من القضاة ، كبروا في نظرنا ونحن نتصفح احداث هذه الحقبة ،
فكيف هم في نظر من عاصروها . اورد ابن الجوزي^٢ ، نموذجا لقاض عادل
هو احمد بن بديل الكوفي ، « فقد اراد موسى بن بغا ان يجمع ضيعة كان فيها
سهم ليتيم فرفض ابن بديل طلبه ودافع عن حق اليتيم الذي امتنع عن بيع
السهم العائد له » . وبعث اليه المعز مرة فقال له المعز : اتعبنك ابا جعفر ؟
فقال : اتعبتني ودوعتني فكيف بك اذا سئلت غني ؟ فقال : ما اردنا الا الخير
اردنا ان نسمع العلم ، فقال القاضي وتسمع العلم ايضا ؟ الا جئتني ؟ فان
العلم يؤتى ولا يأتي ثم وعظ المعز حتى ابكاه^٣ .

لقد تدهورت منزلة القضاء في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري
تدهورا لم يشهد له مثيل ، حتى اصبح مثار سخرية الرأي العام الذي ضاق
بالاوضاع السياسية الفاسدة ذرعا والذي آمل ان يجد له في القضاء ما يرد
ظلامته . فبعض القضاة كانوا من الضعف الى الدرجة التي اصبحوا فيها
العوية بيد الامراء الاتراك وغلمانهم ، وازاء ذلك فقد القضاء هيئته وتعرض

١. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٨٣ .

٢. ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ٩ .

٣. نفس المصدر ، ج ٥ ، ص ١٠ .

رجالہ للآهانة ، ذكر التنوخي^(١) : « ان احد غلمان الموفق وكان مخمورا قد اعتدى على الجذوعي القاضي حاكم واسط وكان قد حضر بطلب من المعتمد للمشاورة ، وذلك بان صفحه في دينته حتى غاص رأسه فيها » . ومن شدة ضعفهم ان اصبحت بعضهم وسيلة بيد الخلفاء والأمراء يستخرونهم لقتل خصومهم السياسيين ، ومثل ذلك حدث زمن المكتفي : اذ انه لما خرج بدر غلام المعتضد ، ارسل الخليفة اليه القاضي ابا عمر محمد بن يوسف يبلغه الامان على ماله ونفسه وولده ، فلما آمن قتله احد غلمان السلطان ، وهو في طريق العودة^(٢) ، فثار ذلك حفيظة الرأي العام وتكلم الناس وقالوا : ابو عمر القاضي كان السبب في قتله ، وفي ذلك قيل^(٣) :

قل لقاضي مدينة المنصور	بم احللت اخذ رأس الأمير
عند اعطائه المواثيق والعهد	على انها يمين فجور
يا قليل الحياء يا كذب الامة	يا شاهداً شهادة زور
ليس هذا فعل القضاء ولا يحسن	امثاله ولا الجور
يا بني يوسف بن يعقوب اضحى	اهل بغداد منكم في غرور

وهكذا بتدخل الاجانب وازدياد نفوذهم وضعف سلطة الخلفاء العباسيين وتسرب الفساد الى مؤسسات الدولة ، ضعف القضاء واصبح سخريه تتناقل الالسنه احداثه كنوادر مضحكة يتفكه بها الرأي العام .

١. التنوخي : لشوار المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢٦ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٥١٨ .

(٣) الطبري : ج ١٠ ، ص ٩٣ .

الفصل الخامس

اماكن تجمع الرأي العام في القرن الثالث
الهجري

١ - السجون.

٢ - الاسواق.

٣ - المساجد.

٤ - الاجتماعات العامة.

اماكن تجمع الرأي العام في القرن الثالث الهجري

١ - السجون :

اشار الرأي العام الاسلامي حالة السجناء وأوضاعهم العامة ،
والاسباب والمبررات التي ادت بهم الى السجن جل اهتمامه وانقسم ازاء ذلك
بين رأي راض يجد في الاجراء عدلا ، واخر ناقم يجد فيه جورا وظلما ، كما ان
السجناء انفسهم وبعد ان عجت بهم السجون الكثيرة اصبحتوا يشكلون رأيا
عاما ساخطا حتى بالنسبة لأولئك الذين يعترفون بجرمهم ، لذلك كله فقد
اهتم الفقهاء والمشرعون باحوالهم ووضعوا البرامج وسطروا النصائح
لانصافهم ، وفي هذا المجال لابد ان نورد ماكتبه ابو يوسف للرشيد ، وهو في
ذلك سابق لغيره من الفقهاء ، قال وهو يخاطب الخليفة : « فانك ان اجريت
عليهم الخبز ذهب به ولاية السجن والقوام والجلاوزة ، وول ذلك رجلا من
اهل الخير والصالح يثبت اسماء من في السجن ممن تجرى عليهم الصدقة وتكون
الاسماء عنده ويدفع ذلك اليهم شهرا بشهر . يقعد ويدعو بأسم رجل
رجل . . . ويكون للاجراء عشرة دراهم في الشهر لكل واحد وليس كل من في
السجن يحتاج ان يجري عليه وكسوتهم في الشتاء قميص وكساء وفي الصيف
قميص وازار ، ويجري على النساء مثل ذلك كسوتهن في الشتاء قميص ومقنعة
وكساء وفي الصيف قميص وازار ومقنعة . واغنى عن الخروج في السلاسل
يتصدق عليهم الناس . . . انه ربما مات منهم الميت الغريب فيمكث في
السجن اليوم واليومين حتى يستأمر الوالي في دفعه وحتى يجمع اهل السجن من
عندهم مايتصدقون ويكثرون من يحمله الى المقابر فيدفن بلا غسل ولا كفن

ولاصلاة عليه^(١) . وهو بذلك يوضح الحالة التي كان عليها السجناء ابان
العصر العباسي الاول ، وكان المسجون اذا دخل السجن كتبت قصته في
سجل خاص وفيه المدة التي ينبغي ان يقضيها في السجن وجرت العادة ان
ينزعوا ثيابه فيلبسونه غيرها ثم يقيد ويحدد مكانه في السجن وبعد ذلك يقدم له
الطعام^(٢) .

لقد اصبح السجن سلاحا في يد السلطة الحاكمة والمتنفذين وقوة
يكيدون بها للتخلص من اعدائهم ومناوئهم ، والاسباب والحجج التي تؤدي
الى السجن كثيرة على هذا الاساس الذي ذكرناه .

من هذه الاسباب اعمال الاجرام واللصوصية وقطاع الطرق ، فقد
نقب قوم من اللصوص بيت المال في دار العامة واخذوا ما فيه من مال ، فتبعهم
صاحب الشرطة وقبض على بعضهم واودعهم السجن^(٣) ، وروى الطبري في
جملة ما رواه عن احداث سنة (٢٧٤ هـ / ٨٨٧ م) : ان احد اللصوص
ويدعى صديق الفرغاني قد دخل سامراء فاغار على اموال التجار وقطع الطريق
على الناس يسلبهم ما يملكون الى ان ظفربه فقطعت يده ورجله وأيدي جماعة
من اصحابه وأرجلهم وحبسوا جميعا . وحبس المعتضد بالله ثلاثة من الجند
بتهمة السرقة واودعهم السجن^(٤) ، وذكر ابن الجوزي في كتابه الموسوم
(الاذكياء) امثلة كثيرة عن اعمال اللصوص التي تؤدي بهم الى الحبس . ولعل

(١) ابو يوسف : كتاب الخراج ، ص ١٥٠ - ١٥١ .

٢٠ . صلاح الدين المنجد : الخلفاء والخلفاء ، ص ١٣٣ .

٣٠ . ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٣ .

٤٠ . الطبري : ج ١٠ ، ص ١٣ .

٥٠ . التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ١ ، ص ٣٣١ - ٣٣٣ .

ثمّة مناوأة السلطة والخروج على ارادتها اكثر الاسباب التي تؤدي بأصحابها الى السجن او القتل في بعض الاحيان ، واحداث القرن الثالث الهجري الجمة تدلل بأكثر من دليل على ذلك فقد سُجن العباس بن المأمون لما دعا لنفسه^(١) ، والحق المأمون في طلب الفضل بن الربيع وزير الامين ، « حتى انه نادى في الجانيين من جاء به فله عشرة الاف درهم واقطع غلته ثلاثة الاف دينار في كل سنة ... ومن وجد عنده بعد النداء يضرب خمسمائة سوط ويؤخذ ماله وتهدم داره ويحبس طول عمره^(٢) » ولقي الافشين على يد المعتصم لما غضب عليه ، اشد انواع العذاب وحبسه ... « وكان يطعم في كل يوم رغيفا حتى مات فأخرجوه وصلبوه على باب العامة ثم احرق ورمى به في دجلة^(٣) » ولما قُتل ابو الحسين يحيى بن عمر زمن المستعين سنة (٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م) ، قبض على من بقى من اتباعه وحبسوا في سجن الحديد بسامراء « وقد اصابهم جوع واساءة »^(٤) . وحبس الخليفة المعتمد ابنه ابا العباس لما شغب عليه مع نفر من الجند^(٥) . ولما نكب ابن الفرات في نهاية القرن الثالث الهجري ، قبض على ابي امية قاضي البصرة ، فأودع السجن فأقام فيه مدة الى ان مات فيه ، فكان اول قاض يموت في السجن^(٦) ، وهناك امثلة كثيرة في هذا المجال سبق ان اشرنا اليها في فصول سابقة من هذا البحث .

(١) البلخي : البدء والتاريخ ، ج ٦ ، ص ١١٤ .

(٢) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ١٣٩ .

(٣) البیهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٢٩ .

(٤) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٧٠ . مسكويه : تجارب الامم ، ج ٦ ، ص ٥٦٩ .

(٥) الطبري : ج ١٠ ، ص ١٥ .

(٦) الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ٧ ، ص ٥١ .

لقد كان لسوء الاحوال الاقتصادية اثر في انتشار التعامل بالدين والتسليف ، كما ادى تدهور الاوضاع السياسية والاجتماعية الى تفشي الرشوة والمحسوبية والاختلاس لذلك اصبحت الديون والمصادرات سببا يؤدي الى السجن ، كالذي حدث لكتاب الدواوين في عهد الخليفة الواثق بالله سنة (٢٢٩ هـ / ٨٤٣ م) ، فقد « امر بضربهم واستخلاص الاموال منهم لظهور خياناتهم واسرافهم في امورهم »

ومن عجائب وغرائب القرن الثالث الهجري : « ان الوزارة كانت سبيلا الى السجن في غالب الاحيان ونادر من نجا من الوزراء ولم يسجن وربما قتل ولم يحبس » ، فقد سجن محمد بن عبد الملك الزيات وزير المعتصم والواثق بعد ان صودرت امواله ونهبت دوره وضياعه ، وعذب امر عذاب الى ان مات في حبسه زمن الخليفة المتوكل^(١) ونكب ونفي ابن الخصيب وزير المستعين^(٢) وحبس ابو الصقر وزير المعتمد^(٣) . ولما قتل المتوكل على يد الاتراك قتل معه وزيره الفتح بن خاقان وكان في حضرته^(٤) .

ولا يمكننا ونحن في صدد الاسباب التي تؤدي الى السجن ، ان نغفل العامل الديني المؤثر على نفوس الناس وخاصة العوام منهم ، فاذا ما جاهر احد بشتم الرسول او الائمة وادعى الاتحاد وعاب الاديان ، فان مصيره السجن

(١) ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٠ ، ص ٢٠١ .

(٢) المنجد : الخلفاء والخلفاء ، ص ١١٧ .

(٣) البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٣٢ . الطبري : ج ٩ ، ص ١٥٩ .

(٤) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٥٩ .

(٥) ابن عبد ربه : العقد الفريد ، ج ٥ ، ص ١٢٤ .

(٦) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٩٩ .

وقد يقتل اذا ما ثبت كفره والحاده بعلم ورضى الرأي العام الاسلامي ان لم يكن بطلب منه باعتبار فعلة كبيرة توجب الحد ، ويمكن ان نسمي هذا العامل اجمالا (بالزندقة) وهي تهمة شاعت في العصور الاسلامية المختلفة وبخاصة في العصر العباسي ، وكانت بحق سلاحا ماضيا بيد الخلفاء والمتنفذين لضرب خصومهم ومناوئتهم ، آخذين بنظر الاعتبار ان مذكرناه لا ينفي عدم وجود من ادعى الزندقة فعلا ، فقد « بلغ المأمون خبر عشرة من الزنادقة ممن يذهب الى قول ماني ويقول بالنور والظلمة من اهل البصرة فأمر بحملهم اليه بعد ان سموا واحدا واحدا . . . وأمر بقتلهم جميعا »^(١) ، وفي سنة (٢٣٧ هـ / ٨٥١ م) : « ادعى رجل النبوة وتناول القرآن على غير تأويله ، فتبعه قوم من الغوغاء ، فكان من شرائعه انه كان ينهي عن قص الشعر وتقليم الاظفار . . . ولما قبض عليه امتنع عن التوبة فصلب »^(٢) . وادعى رجل آخر النبوة ايام المأمون فحمل اليه مؤثقا بالحديد^(٣) . وكانت تهمة المجاهرة بالكفر كثيرا ما تؤدي الى هياج الرأي العام مطالبا بقصاص المذنب ، روى الطبري^(٤) « انه في سنة (٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م) ، اخذ خادم نصراني اسمه وصيف وادخل الحبس بحجة انه شتم النبي (ص) ، ثم اجتمع من غد هذا اليوم ناس من العامة مطالبين بأقامة الحد عليه . . . وتداعى الناس من الاسواق واماكن اخرى ومضوا الى باب السلطان فلقىهم ابو الحسين ابن الوزير فصاحوا به فأعلمهم انه قد انهى خبره الى المعتضد فكذبوه واسمعوه ماكره ووثبوا بأعوانه ورجاله حتى

(١) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٩ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٦٦ .

(٣) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٢٥ .

(٤) الطبري : ج ١٠ ، ص ٥٢ .

هربوا منهم ومضوا الى دار المعتضد بالثريا . . . واخبره الخبر مباشرة . . . فأمر بالنظر في امر الخادم . . . ولم يكن للخادم بعد ذلك ذكر ولا كان للعامة في امره اجتماع .

لما تشدد المأمون ومن جاء بعده من خلفاء بني العباس الآخرين ، في محنة خلق القرآن ، أصبح ذلك ذريعة بيد الخليفة وبطائنه لحبس وتعذيب من يخالف هذا الرأي الذي يمثل هوى السلطة آنذاك ، فقد حبس الامام احمد بن حنبل زمن المأمون والمعتصم وتعرض لتعذيب قاس الى ان فقد وعيه تحت تأثير السياط ، ومن جهة اخرى كانت جموع محتشدة من العامة خارج فناء القصر قد ثارت ثائرتها حنقا وسخطا على هذه المعاملة السيئة^(١) . وحبس بشر بن الوليد وكان يتولى قضاء الجائنين ببغداد ، في منزله ووكل ببابه الشرطة ونهى ان يفتي احد بشيء ، لانه لا يقول القرآن مخلوق^(٢) . وفي سنة (٢٣١ هـ / ٨٤٥ م) « امر الواثق ان يتتبع من وسم بصحبة احمد بن نصر من ذكر انه كان متشايعا له : فوضعوا في الحبوس ، ثم جعل نيف وعشرون رجلا وسموا في حبوس الظلمة ومنعوا من الصدقة التي يعطاها اهل السجون ، ومنعوا من الزوار وثقلوا بالحديد . . . فجعلوا في محابس بغداد^(٣) » .

وهناك اسباب اخرى ادت الى السجن كتهمة الدعارة والفساد والخصومات الشخصية والمنازعات الفردية والعائلية والعشائرية التي عرف منها المجتمع العباسي في القرن الثالث الشيء الكثير .

(١) ولتر . م باتون : احمد بن حنبل والمحنة ، ص ١٥١ (ترجمة عبد العزيز عبد الحق ، دار الهلال ،

١٩٥٨) .

(٢) الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ٧ ، ص ٨٣ .

(٣) الطبري : ج ٩ ، ص ١٣٩ .

لقد انتشرت السجون في مراكز المدن الكبيرة وبخاصة في بغداد ومن بعدها سامراء واشهر سجون الدولة العباسية طرا هو سجن (المطبق)^{١١} ، الذي كان لاسمه رهبة في نفوس الناس^{١٢} ، يسجن فيه المجرمون الخطرون والخصوم الا لداء ومن يراد التخلص منه عن تصدر بحقه احكام طويلة . ويعتبر المطبق من اكبر اماكن تجمع الراي العام في العصر العباسي لكثرة من فيه من السجناء الذي ضاق بهم في بعض الفترات على سعته ، كما شهد حركات شغب ومحاولات فرار قام بها السجناء وهم في هذه المواقف ، ومواقف اخرى سلبية يعبرون عن تدمرهم واستيائهم من احوالهم في السجن او من الاوضاع السياسية العامة التي آلت بهم الى ما هم عليه ، من ذلك ما شهدته سجن المطبق في بداية القرن الثالث الهجري ، فقد ذكر انه لما « ظفر المأمون بإبراهيم بن عائشة وجماعة معه منهم مالك بن شاهي النفري من اهل السواد ومحمد بن ابراهيم الافريقي وكانوا قد خرجوا على السلطة ، فحبسهم في المطبق فاستمال ابن عائشة السجناء الآخرين حتى حملهم على الوثوب والشغب وحاولوا ان ينقبوا السجن فسدوا الباب من داخل ولم يدعوا احدا يدخل عليهم ، فرفع محمد بن عمران صاحب الشرطة خبرهم الى المأمون فحضر نفسه الى المطبق ليلا ومعه جماعة من قواده ودعا بإبراهيم فضرب عنقه وقتل الذين كانوا معه^{١٣} .

قد لا يكتفي الخليفة بالسجن والقتل وحدهما ، فيعمد الى التشهير

١١. اليعقوبي : البلدان ، ص ٩ ، وقد حدد موقعه بين باب البصرة وباب الكوفة على سكة المطبق ووصفه بالحبس الاعظم .

١٢. المتجدد : الخلفاء الخلعاء ص ١١٧ .

١٣. نفس المصدر ، ج ٢ ، ص ٤٥٩ .

والمجاهرة بالجرم كأن يصلب في مكان معروف ليراه الناس ، كالذي حدث لابن عائشة وجماعته ، فبعد ان قتل ابراهيم « في السجن ليلة السبت من سنة (٢١٠ هـ / ٨٢٥ م) امر بصلبه على الجسر الاسفل لمدة ثلاثة ايام ، فلما كان يوم الاربعاء امر بأنزله ودفنه^(١) » ، ولما وقعت الفتنة بين العامة والامراء الاتراك الذين تغلبوا على امر الخلافة وقتلوا المتوكل واستضعفوا المنتصر والمستعين بعده ، تدمر الرأي العام الاسلامي « فنهض جمع من العامة الى السجن فأخرجوا من كان فيه ، وقطعوا الجسرين ، ونادوا بالنفير ، فاجتمع خلق كثير وجمع غفير ونهبوا اماكن متعددة وذلك في الجانب الشرقي في بغداد ، وفي سامراء عمد عامتها الى السجن فأخرجوا من كان فيه كالذي حدث في بغداد^(٢) » . وفي سنة (٢٧٢ هـ / ٨٨٥ م) نقب المطبق من داخله وأخرج منه بعض المحاييس الذين ركبوا دوابا اعدت لهم وهربوا فأغلقت ابواب فأخذوا وعذبوا وأمر بصاحبهم الدوباني العلوي فقطعت يده ورجله من خلاف^(٣) . وبعد ذلك بست سنوات نقب المطبق مرة اخرى واخرج من فيه من السجناء^(٤) .

وفي المطبق يقضي السجين مدة طويلة ان لم يقتل وقد يحكم عليه بالاشغال الشاقة ، روى التنوخي^(٥) : « عن ابي علي الوكيل على ابواب القضاة ببغداد ، ويعرف بالناقد ، قال : كنت اقيم خبر المحبوسين في المطبق بمدينة

(١) ابن طيفور : بغداد ، ص ١١٣ .

(٢) ابن كثير : البداية النهاية ، ج ١١ ، ص ٣ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٤١٩ .

(٤) السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ١٤٧ .

(٥) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ١١١ .

السلام فرأيت فيه رجلا مغلولاً على ظهره لبنة حديد فيها ستون رطلا فسألته عن قصته فقال : انا والله مظلوم فقد اتهمت بقتل رجل انا لم ا قتله فأخذني صاحب الشرطة ثم عرضت فضربت ضرباً شديداً ، وعوقبت اصناف العقوبات وانا انكر ، فتدخل اهلي وشفعوا لي عند اصحاب الجاه واستشهد خلق كثير على حسن سيرتي وبراءتي فأعفيت من القتل ونقلت الى المطبق وفي هذا الحديد منذ ست عشرة سنة .

وفي زمن الخليفة المعتصم « بنى حبس في بستان موسى^(١) ، وهو حبس كبير كانت له شهرة كالمطبق في بغداد^(٢) » ، وقد سماه اليعقوبي بالحبس الكبير^(٣) لا يسجن فيه الا من عظم امره وكبر جرمه وخاصة الخصوم السياسيون ، فقد حبس فيه محمد بن القاسم بن علي بن عمر العلوي الصوفي ، وكان قد اسره عبد الله بن طاهر وبعث به الى المعتصم ، « فأمر بحبسه في اسفل بيت من هذا السجن فلما استقر به اصابه من الجهد لضيقه وظلمته ومن البرد لندي الموضع ورطوبته ما كان يتلفه من ساعته ، فلما اشرف على الهلاك ، أمر المعتصم بأخراجه وقد زال عقله واغمى عليه ، فطرح في الشمس وطرحته عليه لحف وأمر بحبسه في بيت آخر بالبستان فوقه غرفة وكان في البيت خلاء الى الغرفة التي تليها وفي الغرفة ايضا خلاء آخر الى سطحها^(٤) » . وقد وصف العلوي طريقة

(١) امر المعتصم ببنائه في بستان موسى بسامراء وكان القيم به سرور مولى الرشيد ، ويرى الراكب بناءه من دجلة ومن داخله كالبشر العظيمة قد حفرت الى الماء او قريب منه ثم فيها بناء هيئة المنارة مجوف من باطنه وله من الداخل مدرج قد جعل في مواضع من التدرج مستراحات وفي كل مستراح شبيه بالبيت يجلس فيه رجل واحد على مقداره يكون فيه مكبراً على وجهه ليس يمكنه ان يجلس ولا يمد رجله .

(٢) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ١١٩ .

(٣) اليعقوبي : البلدان ، ص ٢٦ .

(٤) التنوخي : الفرج بعد الشدة ج ١ ص ١١٩ ،

خلاصه من هذا السجن المرعب الذي كاد ان يودي بحياته قائلا : « كنت ادبر امري في التخلص منذ حبست ، فقد عملت من اللبد الذي اتخذته وطائا وفراشا حبلا ، وكان على باب البيت قوم وكلوا بي يحفظونني لا يدخل منهم احد وانما يكلمونني من خلف الباب ويناولوني من تحته ما اتقوت به ، فقلت لهم : ان اظفاري قد طالت جدا وقد احتجت الى مقراض فجاءني رجل بمقراض ، ويمضي العلوي في تدبير خطته قائلا لهم : ان في هذا البيت فيرانا تؤذيني اذا قربوا مني فاقطعوا لي جريدة من النخل تكون عندي اطردهم بها ففعلوا ، فأخذت اضرب بها في البيت واسمعهم صوتها اياما ، ثم قشرت الخوص عنها وقطعتها على مقدار يومهم انه من عمل الفيران ويستطرد قائلا : فضمنت كل ماقطعته منها بعضه الى بعض وقطعت اللبد وضفرت منه حبلا تسلقت به الى الغرفة ومن الغرفة الى سطحها وشدت القيد في ساقي فلما كانت ليلة العيد تدليت بالحبل الى بستان مجاور وقررت سنة (٢١٩ هـ / ٨٣٤ م)^(١) .

ومن السجون المعروفة (سجن باب الشام) وقد سمي بذلك نسبة الى مكانه في باب الشام^(٢) . ويظهر ان اكثر من حبس فيه كانوا من اصحاب الجرائم ، ففي سنة (٢٥٥ هـ / ٨٦٨ م) زمن المهدي « اجتمع جماعة من الجنود والشاكرية ومعهم جماعة من العامة حتى صاروا الى سجن باب الشام ليلا فكسروا بابه واطلقوا في الليلة اكثر من كان فيه ، فلم يبق فيه من اصحاب الجرائم احد الا الضعيف والمريض والمثقل . . . وسد باب السجن بباب الشام بأجر وطين^(٣) » .

(١) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ١٢٠ .

(٢) البعري : البلدان ، ص ١٦ .

(٣) الطبري : ج ٩ ، ص ٤٠١ .

وهناك سجن في بغداد عرف بسجن (مالك بن نصر) فتحته العامة سنة (٢٤٩ هـ / ٨٦٣ م) لما شغبت واخرجت منه جماعة من نواحي خراسان والصعاليك من اهل الجبال والمحمرة وغيرهم ، وقطعوا احد الجسرين وضربوا الاخر بالنار وانحدرت سفنه وانتهبت ديوان قصص المتجسسين وقطعت الدفاتر والقيت في الماء^(١) .

وهناك سجون اخرى متفرقة في بغداد وسامراء وهي ثانوية من حيث الامة كالذي في شارع الياسرية ، وسجن دار الشرشر بجوار دار عمارة ، وسجن العامة في درب الموصل وقد سجن فيها على التوالي احمد بن حنبل بعد ان اعيد من الرقة وهو في قيده الى بغداد^(٢) .

ولما غضب المعتصم على قائده الافشين « حبسه في الجوسق ثم بنى له حبسا مرتفعا وسماه لؤلؤة داخل الجوسق^(٣) » وقد عرف فيما بعد بسجن الافشين ، وذكر ابن الاثير في معرض سرده لاحداث عام (٢٥١ هـ / ٨٦٥ م)^(٤) « ان المعتز والمؤيد قد حبسا في الجوسق في حجرة صغيرة » .

ومن سجون سامراء « سجن الحديد » وقد حبس فيه جماعة من اتباع يحيى بن عمر سنة (٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م) في خلافة المستعين^(٥) . وفي سنة (٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م) حبس فيه سبعة من الخوارج^(٦) .

(١) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٦٢ .

(٢) باتون : احمد بن حنبل والمحنة ، ص ١٢٨ .

(٣) الطبري : ج ٩ ، ص ١٠٦ .

(٤) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٤٢ .

(٥) مسكويه : محارب الامم ، ج ٦ ، ص ٥٦٩ .

(٦) الطبري : ج ١٠ ، ص ٣٤ .

والى جانب هذه السجون كانت هناك سجون اخرى في قصور الخلفاء والامراء ومتولي الشرطة عرفت بـ (سجون الدور) وانتشرت في العصر العباسي ، وبخاصة القرن الثالث الهجري الذي نحن بصدد البحث عنه ، بمثابة اداة بيد الخلفاء ، والوزراء ، واصحاب السلطة لضرب اعدائهم والتنكيل بهم ، فقد حبس ابراهيم بن المهدي بأمر من الامين في سرداب اغلق عليه ومكث فيه ليلة^(١) . وحبس الامين قبل مقتله « في دار ابن صالح الكاتب من اتباع طاهر بن الحسين وكان معه محبوبا صاحب المظالم احمد بن سلام^(٢) » وأمر المأمون ، الفضل في حبس عمرو بن بهنوي ، قائلا : « يا فضل خذ عمرا اليك وقيده وضيق عليه ليصدق عما صار له من مالي فقد احتاز مالا جليلا وطالبه به ، فقلت : نعم وأمرت بأحضاره وأخليت له حجرة في داري واقمت له ما يصلحه وتشاغلته عنه بأمور السلطان وفي اليوم الثالث اخرج لي رقعة قد اثبت فيها ما يملك في الدور والضياح والعقار والاموال والكسوة والفرش والجوهر والكراع والقماش بقيمة عشرين الف الف درهم . . . فلم يعجب المأمون تساهلي فأمر ان اسلم عمرو الى محمد بن يزداد ، ففعلت فلم يزل يعذبه بانواع العذاب حتى يبذل له شيئا فلم يفعل^(٣) » .

ووصف احمد بن حنبل حاله وهو محبوس في دار اسحاق بن ابراهيم قائلا : « فوجه الي في كل يوم برجلين : احدهما يقال له احمد بن رباح والاخر شعيب ! فلا يزالان يناظراني حتى اذا ارادا الانصراف دعى بقيد فزيد بقيودي ! فصار في رجلي اربعة اقياد . . . واحضرت مرة امام المعتصم وهو

(١) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ١١٢ .

(٢) الطبري : ج ٨ ، ص ٤٨٦ .

(٣) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ١٠٦ .

جالس على كرسي وتقدم الجلادون فجعل يتقدم الرجل منهم فيضربني سوطين فيقول له المعتصم شد قطع الله يدك ، ثم يتنحى ثم يتقدم الآخر فيضربني سوطين ، فلما ضربت تسعة عشر سوطا ، قال الامام احمد : فذهب عقلي^(١) .

وفي بعض الاحيان قد يحبس الشخص في داره وهو مانسميه الان بالاقامة الاجبارية ، وتفرض عليه غرامة نقدية عادة ، فقد سخط المعتصم على الفضل بن مروان فأمر بحبسه وتقييده في داره وغرمه الف الف دينار وستمائة الف دينار^(٢) . والطريف في الحادث ان الرأي العام شمت لما اصاب ابن مروان وقد لاقى الناس منه الامرين فرفعت فيه القصص والاشعار من ذلك ما وجد مكتوبا على حائط داره^(٣) .

تفرعت يا فضل بن مروان فأعتبر فمثلك كان الفضل والفضل والفضل
ثلاثة املاك مضوا لسبيلهم ابادهم التنكيل والحبس والقتل
وانك قد اصبحت في الناس لعنة ستودي كما اودى الثلاثة من قبل
ولم يكن الخلفاء وحدهم هم الذين يسجنون ويعذبون مخالفين بل فعل
ذلك الوزراء والقادة فقد روى عن محمد بن الفضل الجرجاني قال : « كنت
اتولى ضياع عجيف ، فرفع على اني خنته واخربت الضياع فانفذ الي من يقيدني
فادخلت عليه في داره بسر من رأى على تلك الحال وهو يطوف على ضياع فيها ،
فلما نظرتني شتمني فقال : اخربت الضياع ونهبت الاموال والله لاقتلك ،

(١) ابر الفضل بن صالح بن الامام محمد : مخطوطة عن عنة الامام ، نشرت ضمن كتاب احمد بن حنبل بين عنة الدين وعنة الدنيا لاحد عبد الجواد الدوسي ص ١٦٩ - ١٧٤ .

(٢) البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٣٠ .

(٣) نفس المصدر ، ص ٥٣١ .

هاتوا السياط فأحضرت وسحبت للضرب فلما رأيت ذلك ذهب علي امرى
وبلت على ساقي وادخلت الحبس بعد ذلك^{١٠} .

تفاوتت معاملة الخلفاء للسجناء بين الشدة واللين فانه لما غضب الواثق
على كتاب الدواوين امر بحبسهم في بيوت ، قال احمد بن المدبر : « حبست في
حبس كان فيه احمد بن اسرائيل وسليمان بن وهب وكنا نتحدث ونأكل جميعا
وربما ادخل النبيذ فنشرب^{١١} » ، وعلى نقيض ذلك روى التنوخي ان سليمان
بن وهب قال : « اخذني اسحاق بن ابراهيم فقيدني بقيد والبسني جبة فأقمت
كذلك نحو عشرين يوما لا يفتح علي الباب الا مرة واحدة في كل يوم وليلة
ويدفع لي فيها خبز شعير وماء حار^{١٢} » . وذات مرة غضب الواثق على اخيه
جعفر المتوكل ، فأمر محمد بن عبد الملك ان يحبسه ويمز شعره ويضرب به وجهه
ويرسله اليه مقيدا^{١٣} . وتفنن المتوكل في وسائل تعذيبه لخصومة واعدائه ، فقد
انتقم من محمد بن عبد الملك وعذبه شر عذاب ووضع على تنور من خشب فيه
مسامير واقفل عليه الباب والمسامير تدمي جسده واقفا وجالسا فلما مكث بعد
ذلك الا اياما حتى مات ، ووجد على حائط البيت الذي كان فيه التنور الشعر
الثالي^{١٤} :

تعب البلى بمعلي ورسومي ودفنت حيا تحت ردم غُموم

١٠. التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ص ٨١ .

١١. الجهشيارى : نصوص ضائعة من الوزراء والكتاب ، ص ٦٥ . تحقيق ميخائيل عواد ، دار الكتاب

البناني ، ١٩٦٤ .

١٢. التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ١٣٣ .

١٣. البيهقي : المحاسن والمساوىء ، ص ٥٣١ .

١٤. نفس المصدر ، ص ٥٣٢ .

لزم البلى جسمي وأوهن قوتي ان البلى لموكل بلزوم
وسجن سليمان بن وهب في كنيف وفي ذلك قال : فأخذني اسحق بن ابراهيم
صاحب الشرطة وحبسني في كنيف واغلق علي خمسة ابواب فكنت لا اعرف
الليل من النهار^(١) . ولما قبض على ابي الحسن بن ابي طاهر وابيه ، حبسا في
حجرة دار ضيقة واجلسا على التراب^(٢) . ولقي احمد بن اسرائيل وابونوح اشد
اصناف العذاب على يد صالح بن وصيف الذي جردهما من مالهما « وضرب كل
منهما خمسمائة سوط الى ان ماتا ودفنا ، ولما بلغ المهتدي خبرهما قال : اما عقوبة
الا السوط والقتل اما يكفي الحبس ؟ انا لله وانا اليه راجعون يكرر ذلك
مرارا^(٣) » وقد لا يكتفى بالحبس فيلجأ المتنفيذ منهم خليفة كان او وزيرا او
صاحب جاه ، الى تعذيب وقتل السجين ، وروى التنوخي^(٤) : « ذكر القاضي
ابن عمرو وكان قد حبس معه ابو المثنى القاضي ومحمد بن داود بن الجراح في
دار واحدة في ثلاثة ابيات متلاصقة وذات ليلة فتحت الابواب على محمد بن
داود فأخرج واضطجع على المذبح وذبح كما تذبح الشاة فجردوا جثته وطرحته
في بئر الدار » .

ولعل اكثر خلفاء بني العباس عناية واهتماما بالسجون واصلاح حالها هو
المعتضد بالله ، فقد خصص لها في ميزانيته الف وخمسمائة دينار في الشهر وعين
لهم اطباء ، كانوا يدخلون على المساجين ويحملون الادوية والاشربة ،
ويطوفون على سائر الحبوس ويعالجون فيها المرضى كما جعل لهم ديوانا خاصا

(١) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ٣٤ .

(٢) نفس المصدر ، ج ١ ، ص ٥٢ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٠١ .

(٤) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ١٠٨ .

تكتب فيه قصصهم في دفاتر خاصة يرجعون اليها دائماً^{١١} ، ولكن العيب الذي اخذه الرأي العام عليه هو شدته وقسوته وتعذيبه لخصومه بشتى انواع العذاب ، وقد استحدث في هذا المجال اصنافاً جديدة ، أمر مرة برجل ، « فسد بالقطن انفه سداً شديداً وفمه وعينه واذناه ومنخراه وذكره وسوءته ثم كتف وترك فلم يزل ينتفخ ويزيد الى ان طار قحف رأسه ومات^{١٢} » .

وفي السجن قد يتعلم السجين صناعة او حرفة وخاصة اذا ما قضى فيه مدة طويلة^{١٣} ، فقد تعلم عبد الله بن المعتز صناعة نسج التكتك وهو محبوس في دار من دور بغداد وكان لا ينام الليل من شدة الخوف واكثر ما زاو لها في اوقات النهار^{١٤} ، وفي ذلك قيل^{١٥} :

تعلمتُ في السجنِ نسجَ التكتك وكنتُ امراً قبل حبسي ملك
وقيدتُ ركوبَ الجياد وما ذاك الا بدور الفلك
وتمتع بعض المساجين من عليّة القوم بقسط وافر من اللهو واللعب
والمعاملة الحسنة ، فقد روى عن احمد بن المدبر انه : كان يتحدث مع اصحابه
وفي بعض الاحيان يدخل عليهم النبيذ فيشربوا معا وهم في السجن^{١٦} ويلاحظ
على سجون القرن الثالث ، تنوعها وتعددتها وكثرة اقسامها ، فقد خصص كل
قسم لصنف معين من السجناء فهناك حبس للزنادقة وآخر للعوام وثالث

١١. المنجد : الخلفاء والخلفاء ، ص ١٣٦ .

١٢. التنوخي : نشوار المحاضرة ، ج ١ ، ص ٧٧ .

١٣. متر : الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري ، ج ٢ ، ص ١٦٥ .

١٤. التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ٨١ .

١٥. البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٣٤ .

١٦. التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ١ ، ص ١٤٩ .

للنساء^{١٠} . وكانت بعض سجون الدور بعهدة القهرمانات ، واشهرهن في نهاية القرن الثالث الهجري امرأة يقال لها زيدان ، وقد جعلت في دارها سجنا سجن فيه علي بن داود بعد وزارته ومن قبله وكل بابن الفرات عندها ، كما سلم اليها ايضا الامير الحسين بن حمدان^{١١} .

وجدير بالذكر ان هذه السجون التي عرفت بسجون الدور ، قد خصصت لعلية القوم تميزا لهم عن الآخرين من سواد الناس ، وهو امر بدهي اوجبه الواقع الاجتماعي الذي كان عليه المجتمع الاسلامي في القرن الثالث الهجري .

٢ - الاسواق :

وجدت الاسواق عند العرب في الجاهلية والاسلام ، وان كانت بعض اسواق الجاهلية ذات الطابع الموسمي ، قد تفوقت في شهرتها ، كسوق عكاظ ومجنة وذى المجاز وغيرها^{١٢} .

لم تقتصر هذه الاسواق على البيع والشراء ، بل اشتهرت بكونها مجتمعات تعقد فيها العقود والمعاهدات والاتفاقات ، ومواضع يعلن فيها كل ماله اثر بالجماعة ، وساحات محاكم يجلس فيها المتخاصمون للاستماع الى قرار ينطق به شخص مهاب ، اتفقوا على تحكيمه في نزاعهم ، ومراكز يتجمع فيها الرأي العام قبل الاسلام^{١٣} .

بتطور المجتمع الاسلامي وانتقال العرب الى افاق العالم الخارجي عن

١٠. المنجد : الخلفاء والخلفاء ، ص ١٢٨ .

١١. المنجد : الخلفاء والخلفاء ، ص ١٣١ .

١٢. جراد علي : الفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام ، ج ٧ ، ص ٣٧١ .

١٣. نفس المصدر ، ج ٧ ، ص ٣٨٤ .

طريق الفتح الاسلامي ، تعددت هذه الاسواق وتخصصت وازدحم فيها العوام والخواص ، وزاول فيها اصحاب الصنائع صنائعهم ، وعرض فيها الباعة سلعهم ، وسخط فيها الساخطون واعتصم في سوحها وقباها المشاغبون والثائرون ، وتسكع في طرقاتها المكثرون والمشعورون ، وطمع في مخزونها اللصوص والسطارون . وسنحاول في بحثنا هذا ان نسلط الضوء على تحركات الرأي العام وتجمعاته والصيحات التي ارتفع بها صوته سخطا ورضى في القرن الثالث الهجري الذي زخر بالتناقضات والمفارقات وقامت في مدنه عديد من الاسواق ، حتى اصبح لكل حرفة وصناعة سوق مخصص لاهلها^١ ، يبيعون فيه سلعهم ومنتجاتهم ، ومن خلال عملهم اليومي واجتماعاتهم المتكررة ، التي كثيرا تنعقد في المساجد ايام الجمع^٢ ، يتدارسون اوضاعهم سعيا وراء تحسينها .

تفوقت بغداد على سواها من المدن الاسلامية بكثرة اسواقها ، لتمتعها بمركز سياسي مرموق باعتبارها حاضرة الدولة العباسية ، ولموقعها الاستراتيجي ، الذي جعل منها محطا لانظار القريب والبعيد والخاص والعام من الناس .

انقسمت اسواق بغداد الى شطرين : اسواق في الجانب الشرقي اي جانب الرصافة ، كسوق العطش الذي حول اليه المهدي كل ضرب من التجار

١. ابن المطهر الازدي : حكاية ابي القاسم البغدادى ، ص ٢٢ .

واوضح اليعقوبي في كتاب البلدان ، ص ١٤ ، ذلك بقوله « وكل سوق مفردة وكل اهل منفردون

بتجاراتهم وكل اهل مهنة معزلون عن غير طبقتهم » .

٢. كالمسجد الذي امر ببنائه المنصور لاهل الاسواق ، يجتمعون فيه اوقات فراغهم وايام الجمع ، كي

لا يدخلوا المدينة - الخطيب البغدادى : تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ٨٠ .

فشبه بالكرخ وسماه سوق الري فغلب عليه سوق العطش^{١١} ، واخرى في الجانب الغربي اي جانب الكرخ الذي تركزت فيه معظم اسواق بغداد ذات الطابع الشعبي^{١٢} .

شهدت اسواق بغداد وعلى وجه الخصوص اسواق الكرخ ، احداثا حسيمة وحركات شغب كثيرة ، فقد جعل طاهر بن الحسين لما دخل بغداد ، من سوق الكرخ مكانا يستأمن فيه اهل بغداد اذا ارادوا الامان ووضعوا السلاح وباعوا المأمون^{١٣} ، مما يدل على ان السواد الاعظم من منائيه قد شغبوا وتحركوا في هذا السوق الكبير . ولما شغب ابن عائشة وجماعته في عهد المأمون ، اتهم بأنه قد وشى في حرق سوق العطارين والصيارفة والصفارين والغرائين^{١٤} . وعزا التنوخي^{١٥} سبب الحريق الى : « ان جملا عليه قصب اجتاز في سوق

١١. الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ٩٣ . البغوي : البلدان ، ص ١٩ وقد وصفها « بالسوق العظمى الواسعة » .

١٢. جدير بالذكر ان الاسواق عند مدينة بغداد كانت في طاقاتها الاربع في كل واحد منها سوق ، يقدم الخدمات للطبقة الراقية القاطنة في المدينة ، الا انه وبعد مضي حوالي عشر سنوات من بناء مدينة بغداد ، نقلت الاسواق من المدينة الى باب الكرخ وباب الشعير وباب المحول وقطعة الربيع وغيرها من المناطق بامر من المنصور ، ويمرود الايام اصبح بإمكان اهل السوق الاقامة فيها بموافقة الخليفة او بغير علم منه - المجلة التاريخية ، العدد الثاني ، حول مدينة بغداد ، ترجمة د . حسين قاسم العزيز - ص ١٥ . وعبر البغوي في كتابه البلدان ، ص ٢٠ عن ذلك بقوله : « والكرخ اوسع الجانبين لكثرة الاسواق والتجارات في الجانب الغربي » .

١٣. مؤلف مجهول : العيون والحداث في اخبار الحداث ، ج ٣ ، ص ٣٣٥ .

١٤. ابن طيفور : بغداد ، ص ٩٧ - ٩٨ .

١٥. التنوخي : نشرار المحاضرة ، ج ٢ ، ص ١٠١ .

الخرازين وكان رجل يثقب لؤلؤا وبين يديه نار فوق طرف القصب على النار فاشتعلت وبلغت الجمل في لحظة ، فكان الجمل كلما احس بوقع النار عدا وتنافض الشرار من جانبي الطريق فحرق كل ما يجتاز به فلم يزل على ذلك الى ان تلف الجمل وتشاغل الناس بطفي الحريق الواقع في الدور والعقار فكان حد ما احترق من اول سوق الخرازين الى طاق الحراي^١ وتلف ناس كثير وزالت نعم عظيمة بذهاب الاموال^٢ . ومن الطريف وحسن الصدف ان الشاعر الجماز^٣ ، قد ذكر احد تلك الحرائق التي شهدتها الاسواق آنذاك من خلال هجائه لابي السمط^٤ قائلا^٥ :

اجتمع الناس وصاحوا : الحريق بيباب عثمان وسوق الرقيق
لجاء مروان على بغلة فانشد الشعر فاطفا الحريق
انتشرت في بغداد وفي مناطق اخرى خارجها ، اسواق لها تسميات بحسب ما يباع فيها وهي ما يمكن ان ندعوه بالاسواق المتخصصة ، كسوق

١. طاق الحراي بالجانب الغربي قالوا : من حد القنطرة الجديدة وشارع طاق الحراي الى شارع باب الكرخ منسوب الى قرية تعرف بورشال - ياقوت : معجم البلدان ، ج ٤ ، ص ٥ .

٢. هو محمد صبر بن عطا ، شاعر اديب مصري وكان ماجنا بحيث اللسان معاصرا لابي نواس واكبر منه سنا ، دخل بغداد ايام الرشيد والمتوكل ويقصد بالجماز : الوثائب - الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ٣ ، ص ١٢٥ .

٣. هو ابو السمط مروان الاصغر ، عاصر الواثق والمتوكل كان ساقطا يارد الشعر ، مدح المتوكل وولاه العهد الثلاثة - ابو الفرج الاصبهاني : الاغانى ، ج ١١ ، ص ٢ - .

٤. الجاحظ : رسائل الجاحظ ، ج ٢ ، ص ٢٣٢ .

اللحم^(١) التي تعرض فيها الماشية والدواب والطيور للبيع والشراء فقد : « انفذ فارس من الجند الذين كانوا ينوبون في دار الفضل بن سهل ، دابة قد زمنت لتباع في سوق اللحم . . . »^(٢) ، ومنهم من يسميها بسوق الدواب^(٣) وفي الاحداث ان « احمد بن عبدالله بن عبد الرحيم ممن صنف التاريخ قد ضربته دابة فمات في يومه وكان يمشي في سوق الدواب^(٤) » ، وسوق القصابين الذي جعل في اخر الاسواق بأمر من المنصور لما نقلت الاسواق الى باب الكرخ^(٥) ، وسوق دار البطيخ قبل ان تنقل الى الكرخ في درب يعرف بدرب الاساكفة وقد نقلت الى داخل الكرخ^(٦) . وهناك اسواق بأسماء بعض ايام الاسبوع^(٧) كسوق الثلاثاء في بغداد بالجانب الشرقي^(٨) ، وموقعه على وجه التحديد : بين مربعة الحرس بالشماسية وباب الازج^(٩) ، وقد « تجمع فيه جند احمد بن الموفق لما دخل بغداد برأس صاحب الزنج وكان جيشا لم ير مثله في سوق الثلاثاء الى المخرم . . . »^(١٠) ، وروى التنوخي^(١١) انه : « كان لشيخ من التجار مال قليل

(١) وقد سماه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ج ١ ، ص ١١٤ (بسوق الغنم) .

(٢) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ١٤٠ .

(٣) كالمخطيب البغدادي : في تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ١١٤ .

(٤) ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ٧٠ .

(٥) الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ٨٠ .

(٦) نفس المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨١ .

(٧) يسميها المقدس ص ٢٢٥ - ٢٢٦ بالاسواق الاسبوعية التي تقام في يوم معين من الاسبوع وتعرف باسم

ذلك اليوم .

(٨) نفس المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٩٥ . اليقوي : البلدان ، ص ١٤ .

(٩) الازدي : حكاية ابن القاسم البغدادي ، ص ٢٢ .

(١٠) ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ٧٠ .

(١١) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ١٩ .

على بعض القواد فيها طله واستخف به ، قال : فعملت على الظلّامة الى المعتضد لاني كنت تحملت عليه واستشفعت وتظلمت الى عبيد الله بن سليمان فلم ينجع ذلك فقال لي بعض اخواني على ان اخذ لك المال ولا تحتاج الى الظلّامة الى المعتضد ، قم معي الساعة ، فقمتم معه فجاء بي الى خياط في سوق الثلاثاء وهو جالس يخيّط . . . » مما يدل على انه كان سوقا عامرا ومشهورا ولذلك يشار اليه كدليل يستدل به على بعض مواضع بغداد^(١) . ومنها سوق الاربعاء ، ذكر ابو الحسن الصيدلاني قال : « كان عندنا بسوق الاربعاء حدث لحقه وجع في معدته شديد بلا سبب يعرفه وكانت تضرب عليه فحمل الى الاحواز فعولج بكل شيء فما نجع فيه دواء فرد الى بيته فأجتاز بنا طبيب متجول فوصف له دواء شفي به^(٢) » . وهناك سوق بهذا الاسم في الموصل يقع على ضفة نهر سمي بنهر سوق الاربعاء^(٣) . ويرد في احداث ثورة الزنج ذكر سوق الخميس كأحد المواضع التي تحصن فيها الزنج ففي سنة (٢٦٧ هـ / ٨٨٠ م) شخص الموفق لمحاربة صاحب الزنج وبعث بأبنه ابي العباس الى سوق الخميس وكان الشعراني صاحب العلوي قد تحصن بها في جمع كثير من الزنج ففتح هذا الموضع^(٤) ، وقد بنى صاحب الزنج لاتباعه مدينة في سوق الخميس سماها المنيع^(٥) . وفي احداث سنة (٢٦٩ هـ / ٨٨٢ م) « انتهى

(١) وقد اشار اليه ابن بطوطة بقوله : « وهذه الجهة الشرقية من بغداد حافلة الاسواق عظيمة الترتيب واعظم اسواقها سوق يعرف بسوق الثلاثاء كل صناعة فيها على حدة وفي وسط هذا السوق المدرسة النظامية العجيبة وفي اخره المدرسة المستنصرية » رحلة ابن بطوطة ، ج ١ ، ص ١٤١ .

(٢) التنوخي : الفرج بعد الشدة ، ج ٢ ، ص ١٠٧ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٣٥ .

(٤) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٢٠٧ .

(٥) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٣٤٢ .

اصحاب الموفق الى سوق لصاحب الزنج كان اتخذها مظلة على دجلة سماها الميمونة فهدمت واخربت^(١) وفي الاسواق التي التجأ اليها الزنج لما اشتد الامر عليهم سوق كانت تعرف بسوق الحسين وقد نقل اليها ما كان في الاسواق السابقة التي اكتسحها جند السلطان^(٢) . ولعل سوق المباركة تعتبر من اعظم اسواق الزنج « وكانت في ظهر دار الحمداني متصلة بالجسر الاول المعقود على نهر ابي الخصيب ، وهي معقل عظيم تجمع فيه الزنج وبه تجارتهم وقوام اقتصادهم ، وقد حاصرها الموفق من جهاتها الثلاث وأضرم النار في طرف من اطرافها . . .^(٣) » وورد ايضا اسم سوق الريان وقد تحصن فيه اصحاب السلطان قبالة الزنج^(٤) .

ووجدت في بغداد سوق خاصة لبيع النبيذ ومنهم من يبيع فيها الدواء فكان الناس يؤمنون هذا السوق لشرب النبيذ بحجة شراء الدواء وهي حجة مفضوحة عند المحتسب ، فقد ذكر ان ابا سعيد الاصطخري من اصحاب الشافعي قد ازال هذا السوق لما قلد حصة بغداد وقال : لا يصلح الا للنبيذ المحرم باعتبار ان وجوده تحد صريح لما اتفق عليه رأى الفقهاء^(٥) . وفي حكاية ابي القاسم ذكر لعدد من اسواق بغداد « كسوق يحيى^(٦) » ، ويلي باب الطاق وسوق العروس

(١) الطبري : ج ٩ ، ص ٦١٨ .

(٢) نفس المصدر : ج ٩ ، ص ٦٣١ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٣٨٤ .

(٤) الطبري : ج ٩ ، ص ٤٢٤ .

(٥) ابن الاخوة القرشي : معالم القرية في احكام الحسبة ، ص ٣٦ .

(٦) ورد اسم هذا السوق عندما دخل احمد بن الموفق برأس صاحب الزنج الى بغداد اذ تجمع جنده في جيش

لم ير مثله في سوق الثلاثاء الى المخرم ويلي الطاق وسوق يحيى المنتظم ج ٥ ، ص ٧٠ ، كما ورد ذكره

في تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ، ج ٦ ، ص ٣٧٦ .

وسوق النحاسين والرفائين والحلائن^{١٠} ، وهناك سوق اللعب الذي يقع على طاق عرف بهذا الاسم يستأنس فيه الناس ويمرحون بلعب وجدت في هذا السوق وقد بقي هذا السوق ولم يعترض عليه احد من المحتسبين ويستندون في ذلك الى ان عائشة (رض) كانت تلعب بالبنات بمشهد رسول الله (ص) فلا ينكر عليها^{١١} .

وما تميز به القرن الثالث الهجري انتشار الرقيق باعداد كبيرة كظاهرة اجتماعية ورافق ذلك وجود اسواق خاصة في المدن لعرض وبيع وشراء هذا الرقيق وقد سميت بأسواق النحاسين يوكل عليها حامل خاص او عمال يتولون من قبل الاشراف اصحاب التجارة المربحة .

وانتشرت هذه الاسواق في المدن الكبيرة كبغداد وسامراء والبصرة وبلاد اليمن^{١٢} ، يباع فيها الرقيق باسعار مختلفة تبعا لنوعيته فهناك الرقيق الابيض والاسود ، ومنهم الغلمان والجواري والخدم والحشم . وقد كانت هذه الاسواق مراكز لتجمع الرأي العام منهم الشاري والبائع والعارض والمناذی والمتفرج ومنهم الساخط الذي وجد في هذه التجارة مأساة انسانية ، وهو بذلك يشارك الرقيق مشاعرهم المتذمرة ، كيف لا وقد وضعوا في اقفاص ونودي عليهم بالمراد وكأنهم سلع تباع وتشتري بحق لصاحبها امتلاكها ، ووجد الناقدون في امتلاك العبيد الذي اباحه الاسلام مثلمة مع ان الاسلام حض على فك رقابهم^{١٣} .

١٠. حكاية ابي القاسم البغدادی ، ص ٢٣ .

١١. ابن الاخوة القرشي : معالم القرية في احكام الحسبة ، ص ٣٦ .

١٢. اليعقوبي : البلدان ، ص ١٣ ، ٢٦ .

١٣. سورة التوبة : الآية ٦٠ .

الى جانب الاسواق العمومية لبيع الرقيق هناك اسواق اخرى صغيرة توجد عادة في الدور والمنازل الخاصة^{١٠٠} ، او عند بعض التجار الكبار الذين تخصصوا ببيع انواع جيدة من الرقيق بأسعار غالية لا يقدم على اقتنائها الا الخواص من الناس كالخلفاء والوزراء^{١٠١} .

يعتبر سوق النخاسين في البصرة من الاسواق المشهورة يؤمها القاصي والداني نظرا لموقعها على طريق المواصلات البحرية الذي ينقل الرقيق بواسطته من انحاء مختلفة من العالم ، ذكر ابن الجوزي^{١٠٢} : ان ابا العينين اشترى غلاما من هناك بثلاثين دينارا وهو يساوي اكثر من ذلك بكثير . وفي سامراء وجدت « سوق الرقيق مربعة فيها طرق متشعبة ، وفيها الحجر والغرف والحوانيت للرقيق^{١٠٣} . وكانت هناك في بغداد سوق كبيرة للنخاسين تقع في صينية الكرخ بين درب عون وطاق اللعب^{١٠٤} . واورد الحريري في مقاماته^{١٠٥} ، على لسان الحرث بن همام ، وهو في بلاد اليمن وقد مات غلام له عزيز عليه قائلا : « فقصدت من يبيع العبيد بسوق زبيد فقلت : اريد غلاما يعجب اذا قلب ويحمد اذا جرب وليكن ممن خرجته الاكياس واخرجه الى السوق الافلاس فاهتز كل منهم لمطلبي فلما رأيت النخاسين ناسين او متناسين . . برزت

١٠٠، رحمة الله : الحالة الاجتماعية في العراق في القرنين الثالث والرابع بعد الهجرة مطبعة الزهراء ، بغداد ،

ص ٢٣ .

١٠١، ابن السامي : نساء الخلفاء ، ص ٤٧ .

١٠٢، ابن الجوزي : المنتظم ، ج ٥ ، ص ١٥٩ .

١٠٣، اليعقوبي : البلدان ، ص ٢٦ .

١٠٤، حكاية ابي القاسم البغدادى : ص ٢٣ .

١٠٥، مقامات الحريري : ص ٢٧٠ - ٣٧٢ .

السوق بالصفير - اي بالدنانير والدرهم - فاني لاستعرض الغلمان واستعرض
الاثمان اذ عارضني رجل قد اختطم بلثام وقبض على زند غلام وقال :
مَنْ يَشْتَرِي مِنِّي غَلاماً صَنعاً فِي خَلْقِهِ وَخُلُقِهِ قَدْ بَرَعاً
بِكُلِّ مَانُطَّتْ بِهِ مَضْطَلَعاً يُشْفِيكَ اِنْ قَالْ اِنْ قُلْتَ وَعَى
قال فأعجبني واشتريته بمائتي درهم^(١) .

اتخذ الرأي العام من الاسواق مراكز يتجمع فيها وبخاصة في اوقات
الازمات والفتن فقد « تجمع اصحاب المعز من الغوغاء والسوقة ، واصحاب
الحمامات وغلمان الباقي في السوق وناحية الشارع في نحو من الف رجل
والسلاح في ايديهم^(٢) » . وفي سنة (٢٥١ / ٨٦٥) تجمع الغوغاء بسامراء
« فانتهبوا سوق اصحاب الحلي والسيوف والصيارفة واخذوا جميع ما وجدوا فيها
من متاع وغيره ، فأجتمع التجار الى ابراهيم المؤيد اخي المعز فشكوا ذلك اليه
واعلموه انهم كانوا ضمنوا لهم اموالهم وحفظها عليهم فقال لهم : كان ينبغي
لكم ان تحولوا متاعكم الى منازلكم^(٣) » .

تبرز اهمية الاسواق كمراكز لتجمع الناس من خلال احداث الزنج فقد
« تجمع زهاء اربعة الاف رجل او يزيدون من اصحاب السلطان وفي مقدمتهم
قوم عليهم ثياب مشهرة واعلام وطبول في سوق الريان وعلى رأسهم رجل من
الأتراك يكنى ابا هلال^(٤) » من التجار والباعة واصحاب السوق والمتفعين
اعداء الزنج . وفي المناسبات العامة والافراح تزين الاسواق والدكاكين بعلائم

(١) مقامات الحريري : ص ٣٧٤ .

(٢) الطبري : ج ٩ ، ص ٢٥٦ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٤٩ .

(٤) الطبري : ج ٩ ، ص ٤٢٤ .

الزينة والبهرجة وتكتظ بالناس كالذي حدث في اواخر القرن الثالث الهجري عندما ورد رسول صاحب الروم الى بغداد اذ « وقف الجند على اختلاف اجيالهم صفين بالثياب الحسنة وتحتهم الدواب بمراكب الذهب والفضة وبين ايديهم الجنائب . . . وقد اظهروا العدد والاسلحة الكبيرة من اعلى باب الشماسية والى قريب من دار الخلافة وبعدهم الغلمان والخدم والخواص . . . الى حضرة الخلافة بالبزة الرائقة والسيوف والمناطق المحلاة واسواق الجانب الشرقي وشوارعه وسطوحه ومسالكه مملوءة بالعامّة النظارة وقد اكرى كل دكان وغرفة مشرفة بدراهم كثيرة^(١) » .

وهناك اماكن في الاسواق والشوارع العامة يتجمع فيها الناس لامر معين او حدث يجلب انتباه الرأي العام ، ويدخل في هذا المجال المشاجرات الفردية التي تستأثر باهتمامات الناس ، والاماكن التي يقف فيها الباعة المتجولون الذين ينفردون ببيع سلعة نادرة او بضاعة رخيصة ، او دواء يشفي مرضا او امراض ، وهذا الصنف انتشر في بغداد في اكثر من شارع وجانب ، كالذي ذكره ابن طيفور^(٢) : من ان بائعا في شارع الخلد ، كان ينادي على دواء لبياض العين قد ائثالوا عليه من كل جانب .

٣ - المساجد :

بظهور الاسلام اصبح المسجد اقدس مكان للعبادة ، يؤم فيه الخليفة او الوالي او الامام الناس في الصلاة بأوقاتها الخمس ، ويخطب من على منبره في جماعة المسلمين في امور الدين والدنيا بعد كل بيعة ، وفي ايام الجمع ، والأعياد ، والمناسبات الاخرى ، والمسجد افضل مركز لادارة شؤون الدولة

(١) الصابي : رسوم دار الخلافة ، ص ١١-١٢ .

(٢) ابن طيفور : بغداد ، ص ٥٠ .

السياسية والاجتماعية ايام الحرب والسلام ، فقد استقبل فيه الرسول (ص) السفراء والرسول^(١) ، وكان ابو بكر يجلس في ساحة مسجد النبي للنظر في شؤون الامة وهو اقرب الناس الى رسول الله^(٢) ، وعقدت في رحابه المعاهدات وتعاليت في ارجائه صيحات الحرب وهمسات السلام وعبارات النصيح والارشاد ، واتخذ لوقت قريب مقرا لاجتماع العلماء واصحاب الرأي ، ومعهدا لنشر العلم والمعرفة يتعلم فيه الناس اصول الدين واللغة ، ومنتدى للشعر والادب والمناظرة ، ومجلسا للنظر في المظالم والخصومات . واتخذ القضاة مكانا لعقد جلساتهم ومرافعاتهم ومحكمة للتقاضي ، وموضعا يحجز فيه المتهم مؤقتا الى حين صدور الحكم الفوري عليه وفق مبادئ الاسلام^(٣) .

كان اول مسجد اسس في الاسلام هو مسجد قباء ، وقد شارك الرسول (ص) في وضع لبناته الاولى ، وفي المدينة بنى المسلمون مسجدهم المعروف الذي دفن فيه رسول الله^(٤) ، والذي على غراره بنيت المساجد الاسلامية الاخرى كمسجد البصرة والكوفة ومسجد عمرو بن العاص في مصر وجامع القيروان في شمال افريقيا وجامع واسط في العراق .

اتخذ المسلمون من المساجد معاهد للدراسة والتدريس اقتداء بما جرى عليه الرسول عندما اتخذ من المساجد اماكن لتجمع الرأي العام وحلقات للدرس عن ابي واقد الليثي قال : « بينما رسول الله (ص) في المسجد فاقبل ثلاثة نفر فاقبل اثنان الى رسول الله (ص) وذهب واحد ، فاما احدهما فرأى

(١) حسن ابراهيم حسن : النظم الاسلامية ، ص ١٥٧ .

(٢) فيليب حقي : تاريخ العرب المطول ، ج ١ ، ص ٢٣٣ .

(٣) سبق ان اوضحت ذلك في بحث السجون .

(٤) ابن هشام : السيرة النبوية ، ج ١ ، ص ٤٩٤ - ٤٩٨ .

فرجة فجلس واما الآخر فجلس خلفهم ، واما الآخر فأدبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله (ص) قال : الا اخبركم عن الثلاثة اما احدهم فأوى الى الله فأواه الله واما الآخر فاستحيا فاستحيا الله منه واما الآخر فاعرض فاعرض الله عنه^(١) ، وذات مرة دخل كعب بن زهير على الرسول (ص) وهو في المسجد بين اصحابه ، طالبا منه الامان وانشد : « بانت سعاد فقلبي اليوم متبول^(٢) » ، وهو شعر غزل اصغى له الرسول والحاضرون من المسلمين وقد انعقد نيتهم للصلاة ، فلما ان نقيس على ذلك امورا اخرى تتعدى كون المسجد مكانا للعبادة ، ومعهدا لتعليم امور الدين ، مما يدل على المكانة المرموقة التي احتلها المسجد في حياة الجماعة الاسلامية .

ان كون المسجد مدرسة يتعلم فيها الناس امور الدين والدنيا ، حقيقة لا غبار عليها فقد تنوعت وتعددت حلقات الدرس والمناظرة في المساجد وخصصت الكراسي والاساطين والزوايا ، لتدرس فيها مختلف صنوف المعرفة التي لم تقتصر على المعارف الدينية بل تعدتها الى العلوم الصرفة كالكيمياء والطبيعات والطب والرياضيات . فقد روى صاحب الاغانى^(٣) : ان شيخا من اهل الكوفة دخل مسجد المدينة ببغداد بعد ان بويع الامين بسنة فاذا عليه جماعة وهو ينشد .

هفي على ورق الشبّاب وغصّونه الخضر الرطاب
ذهب الشبّاب وبان عني غير منتظر الاياب . . . السخ
قال : فجعل ينشدها وان دموعه لتسيل على خديه ، فلما رأيت ذلك لم اصبر ان ملت فكتبتها وسألت عن الشيخ ف قيل لي هو ابو العتاهية . وفي سنة

(١) صحيح البخارى : ج ١ ، ص ٦٣ .

(٢) الاصبهاني : الاغانى ، ج ١٥ ، ص ١٤٩ .

٣ . الاصبهاني : الاغانى ، ج ٣ ، ص ١٤٨ .

(٢٥٣ هـ / ٨٦٧ م) رحل الطبري الى مصر واملى في مسجد عمرو شعر
الطرماح عند بيت المال في الجامع " .

استمر المسجد في القرن الثالث الهجري مركزا لتجمع الرأي العام
الاسلامي في العبادة وعند الازمات والشدائد ومنبرا يدعى الناس فيه للجهاد ،
والولاء ، والنصيحة ، والموعظة الحسنة . وكانت للخطب التي تلقى من على
منبره كل جمعة ومناسبة اثر كبير في نفوس الناس وقد مارس بعض الخلفاء
الخطابة في المساجد كما فعل الخليفة المهتدى بالله الذي كان « يحضر كل جمعة
الى المسجد الجامع ويخطب الناس ويؤم بهم " .

ومن مراسيم الخلافة التي اصبحت تراثا اسلاميا ، مبايعة الخليفة بيعة عامة
في المسجد والذي يلاحظ على هذه البيعة انها اصبحت شكلية في منتصف القرن
الثالث الهجري بعد ضعف الخلافة العباسية وسيطرة الاتراك على مقاليد
الامور ، ومع ذلك فقد حافظوا عليها ارضاء للرأي العام الاسلامي « ففي سنة
٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م بايع القواد والموالي والشاكرية واهل بغداد الخليفة المعتر
وخطب له في المسجد الجامع ببغداد في الجانب الشرقي والغربي " « فكان ذلك
بمثابة البيعة العامة له في حين ان بيعته الخاصة انحصرت برغبة نفر من الامراء
الاتراك نادوا به خليفة مكان اخيه المستعين الذي تنازل عن الخلافة قسرا " .

يحتل المسجد مكانة مقدسة في نفوس المسلمين كمركز رئيس للعبادة التي
هي ركن اساس في صرح الدين الاسلامي ، يلجأ اليه الضعفاء والمظلومون

١٠. باقوت الحموي : معجم الادباء ، ج ٤ ، ص ٢٤٣ .

١١. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٨٣ .

١٢. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٦٦ .

١٣. ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ١٦١ .

كلما اصابتهم حاجة وخصاصة ، وقد يتخذ الناقمون حصنا يتحصنون فيه كحرم آمن ، عندما خرج العامة على المهتدي سنة (٢٥٦ هـ / ٨٦٩ م) « صاروا الى دار اشناس وقد صيروها مسجدا جامعاً لهم فوقف ووقفوا له في الرحبة واجتمع منهم زهاء مائة وخمسين فارساً ونحو خمسمائة راجل » . وعندما طلبوا صالح بن وصيف « اجتمعوا في مسجد لجين ام ولد المتوكل بسامراء » . ولما ضاق الامر بالزنج في حصار الموفق لهم تحصنوا في المسجد الجامع فكان حماسهم في الدفاع عن المسجد وقديسيته يفوق حماسهم وهم في خارجه وقد استغل صاحبهم العلوي ذلك في إلهاب مشاعرهم الدينية^١ ومع ما للمسجد من قدسية دينية ورابطة اجتماعية في نفوس المسلمين فان الازمات والمشاغبات قد تبطل هذه القدسية ، وتحول دون اداء الناس لصلواتهم وشعائهم ، فقد « منع اهل المدينة من الصلاة في مسجد الرسول (ص) اربع جمع لا جمعة ولا جماعة بدخول محمد وعلي ابني الحسين بن جعفر المدينة سنة (٢٧١ هـ / ٨٨٤ م) »^٢ .

اتخذت المساجد مراكز لتوعية الناس واشعارهم بأوضاعهم وتعليمهم امور دينهم والى مايراد منهم فعله محاربة للباطل والمنكر والاضاع الشاذة ، ففي سنة (٢٧٢ هـ / ٨٨٥ م) « ضجت العامة بسبب غلاء السعر واجتمعت للوثوب بالطائي ، فأنصرفوا من مسجد الجامع للنصف من شوال الى داره بين باب البصرة وباب الكوفة وجاءوه من الكرخ فأصعد الطائي اصحابه على

^١ الطبري : ج ٩ ، ص ٤٤٤ .

^٢ نفس المصدر ، ج ٩ ، ص ٤٥١ .

^٣ الطبري : ج ٩ ، ص ٦١٨ ، بالاضافة الى ما اورده ابن الاثير في الكامل ، ج ٧ ، ص ٣٧٦ .

^٤ الطبري : ج ٩ ، ص ٧ .

السطوح فقتل بعض العامة وجرحت منهم جماعة ولم يزالوا يقاتلونهم الى الليل حتى انصرفوا^{١٠} .

ومن فوق منابر المساجد روج اصحاب المبادئ والافكار مبادئهم وافكارهم ، روى ابن الجوزي^{١١} : « ان جماعة من اهل البدع والاعاجم ، قدموا بغداد فارتقوا المنابر فكان معظم مايقولونه للعوام : ليس لله في الارض كلام وان الله ليس في السماء ، فكان ذلك مدعاة لانقسام الناس بين اكثرية من جماعة السنة تحارب هذه الاقوال ، واقلية منهم ساورتهم الشكوك وتسربت الى اذهانهم الريبة والشبهات » .

واتخذ الناس من المسجد مكانا يقضون فيه جزءا من اوقاتهم يتجاذبون فيه اطراف الحديث وينظمون تحت سقوفه ويبن رحابه اعذب الاشعار ، « فقد حدث ابو العتاهية قائلا : قدمنا من الكوفة ثلاثة فتيان شبان ادباء وليس لنا ببغداد من نقصده ، فنزلنا غرفة بالقرب من الجسر ، فكنا نبكر فنجلس في المسجد الذي بباب الجسر في كل غداة وكنا نستعرض المارة ونقول فيهم مانشاء فاذا ما مرت امرأة سألنا عن اسمها وعملنا فيها شعرا » .

ولابأس ونحن بصدد البحث عن المساجد باعتبارها مركزا مهما من مراكز الرأي العام الاسلامي ، ان نذكر ان هذه المساجد قد انتشرت في بغداد انتشارا لانظير له كماكن للعبادة تقام فيها الصلوات الخمس بأوقاتها ، وان بعضها منها تخصصت بصلاة الجمعة والخطبة ، وهي ماتعرف بالمساجد الجامعة التي امتازت بسعتها وتعدد اقبيتها ، وقد اورد ابو المطهر الازدي^{١٢} بعضها عند

^{١٠} الطبري : ج ١٠ ، ص ١٠ .

^{١١} ابن الجوزي : صيد الخاطر ، ص ١٤٥ .

^{١٢} الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ٦ ، ص ٢٥٤ .

^{١٣} ابو المطهر الازدي : حكاية ابي القاسم البغدادي ، ص ٢٢ .

وصفه لبغداد ، كجامع المنصور^{١١} ، وجامع الرصافة^{١٢} ، وجامع القطيعة^{١٣} ، وجامع برات^{١٤} ، وغيرها .

واضاف الخطيب البغدادي الى ذلك : مسجد الخضر الذي يقع على مقربة من قبر معروف الكرخي^{١٥} ، ومسجد ابن شاهين بالجانب الشرقي^{١٦} ، والمسجد الجامع يسر من رأى^{١٧} ، وذكر ابن بطوطة^{١٨} : « ان ببغداد من المساجد التي يخطب فيها وتقام فيها الجمعة احد عشر مسجدا منها بالجانب

١١. ولي زمن المعتضد بالله زيدت مساحة هذا المسجد الجامع ليستوعب الفائض من المسلمين - الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ١٠٨ .

١٢. وهو المسجد الجامع الذي بناه المهدي في اول خلافته وهو ثاني مسجد بمدينة السلام بعد مسجد المدينة - تقام فيه صلاة الجمعة - الخطيب البغدادي ، ج ١ ، ص ١٠٩ .

١٣. نسبة الى قطيعة ام جعفر في الجانب الغربي بالقرب من نهر الفلايين - الخطيب البغدادي ، ج ١ ، ص ١٠٩ .

١٤. ولعله هو ما اشار اليه الخطيب البغدادي بقوله : « وفي السوق العتيقة مسجد تغشاه الشيعة وتزوره وتظمه وتزعم ان امير المؤمنين علي بن ابي طالب صلى في ذلك الموضع » ، ج ١ ، ص ٩٠ . وقد هدم بأمر من القنديلر بالله لاجتماع الشيعة فيه ومكث خرابا الى سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة حيث اصبح من المساجد الجامعة المعروفة في مدينة السلام .

الخطيب البغدادي : ج ١ ، ص ١٠٩ - ١١٠ .

١٥. الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، ج ١ ، ص ٢٧٦ .

١٦. نفس المصدر ، ج ٦ ، ص ٣٩٧ .

١٧. نفس المصدر ، ج ٦ ، ص ٢٦٨ .

١٨. رحلة ابن بطوطة : ج ١ ، ص ١٤٠ .

الغربي ثمانية وبالجانب الشرقي ثلاثة والمساجد سواها كثيرة جدا^{١٠} .
ويكفي ان نقول بان المسجد لازال يؤثر في الرأي العام بما له من قدسية
دينية في قلوب المسلمين .

٤ - الاجتماعات العامة :

تعددت مراكز تجمعات الرأي العام الاسلامي في القرن الثالث الهجري
بتعدد الاماكن التي يتردد الناس عليها في المناسبات والاعمال اليومية ، من هذه
المراكز المتفرقة الحمامات التي وجد منها الكثير في بغداد وخارجها ، ومجالس
المناظرة والمناقشة والجدل بعد ان اظهرت محنة القرآن وتباينت الفرق والمذاهب
الاسلامية والمكتبات التي انشأها بعض الخلفاء اسنادا للعلم والمعرفة كدار
الحكمة او بيت الحكمة في بغداد التي تحفظ فيها الكتب كما يحفظ مال الدولة في
بيت المال^{١١} ، التي وضع نواتها الرشيد وثماها وقواها ابنه المأمون^{١٢} . وكدار
العلم بجانب الكرخ ببغداد ، وقد اشتملت على مئات الكتب في مختلف
العلوم ، وكدار العلم في الموصل ، وفيها خزانة كتب في جميع العلوم وكانت
وقفا لكل طالب علم ، وهناك دور الكتب في المساجد والربط ينهل منها
المتعلمون عموما والطلاب والاساتذة في حلقات التدريس المنعقدة في المساجد
على وجه الخصوص . وقد تنافس هواة العلم في تزويدها بالكتب ووقفها
عليها .

تعتبر المناسبات العامة فرصا لتجمع الرأي العام واماكن يزدحم فيها الناس

١٠ - احصيت مساجد بغداد عموما بثلاثين الف مسجد ، خمسة عشر الف منها في جانب الكرخ « انظر :

اليعقوبي : البلدان ، ص ١٧ ، ٢٠ .

١١ - احمد امين : ضحى الاسلام ، ج ٢ ، ص ٦٤ .

١٢ - نفس المصدر ، ج ٢ ، ص ٦١ .

كمناسبات الافراح في الاعياد والولائم ، وحفلات الزواج والختان وايام الحج والزيارات الرسمية ومجالس السمر والغناء في قصور الخلفاء والاثرياء واعلان الجهاد او بعد الانتصارات في الحروب وقهر الاعداء . ومناسبات الافراح كالتجمع على المقابر والجناز والمآتم العامة وعند الشدائد والازمات والكوارث الطبيعية ، وعند العتبات المقدسة التي يقصدها الناس للزيارة والتبرك وما الى ذلك مما يدخل في معتقدات العامة الدينية . وسنعرض لبعض هذه الاماكن والمناسبات كمراكز تجمع فيها الرأي العام الاسلامي في القرن الثالث الهجري .

وتأتي الاعياد الدينية في مقدمة المناسبات المفرحة التي توفر للناس فرصة الاجتماع في المسجد ، لاداء صلاة العيد والعادة ان يحضر الخليفة ، او من ينوب عنه . ويتعارف المصلون ، وينهى بعضهم بعضا من خلال هذا الاجتماع ، وعن طريق هذه الاجتماعات الثابتة يظهر الرأي العام افراحه وطقوسه التي تنم عن الرضى التام . وهناك حفلات الزواج وما يرافقها من ولائم ودعوات ومجالس طرب وغناء ولا ادل على ذلك من زواج المأمون ببوران بنت الحسن بن سهل « اذ كان عرسا لم يسمع بمثله في الدنيا » . ومثل الوليمة العظيمة التي اولها المتوكل لما اعذر ابنه المعتز^(١) ، ويقدم احمد بن طولون نموذجا فريدا للولائم الباذخة التي اجتمع عندها العديد من الناس من اهل مصر^(٢) . ويلاحظ على هذه الولائم كونها مركزا لتجمعات الطبقة الخاصة دون العامة التي تتصور جوعا .

(١) ابن طيفور : بغداد ص ١١٥ .

(٢) الثعالبي : لطائف المعارف ، ص ١٢٢ .

(٣) ابن الزبير : الذخائر والتحف ، ص ١٠٥ .

وتشهد بيوت المحسنين من المسلمين ايام الحج الكثير من هذه الولايم التي يقيمها الحجاج الذين عادوا لتوهم من اداء هذه الفريضة المقدسة وصدورهم تجيش بعواطف دينية يحرصون على اظهارها بالبذخ والعطاء .
وجدير بنا ونحن بصدد هذه المناسبة ان نذكر ان الحج يعتبر وعلى مستوى عالمي موسمية لامثيل لها ومركزا فريدا يتجمع فيه الرأي العام الاسلامي حتى الوقت الحاضر .

ومن المراكز التي شهدتها القرن الثالث الهجري ، مجالس المناظرة والمناقشة التي عقدت بأمر الخلفاء انفسهم ، « فقد امر المأمون عند دخوله بغداد ان يجمع له وجوه الفقهاء واهل العلم من اهل بغداد فاجتمع من اعلامهم اربعون رجلا وجلس المأمون لهم يناقشون في مسائل الحديث والعلم^(١) » وتكررت هذه المجالس لما جاهر المأمون بالقول في خلق القرآن ، كالمجالس التي عقدها اسحاق بن ابراهيم والي بغداد بامر من المأمون نفسه عدة مرات^(٢) ، ومجالس اخرى عقدها العلماء والفقهاء والادباء للمناظرة في مسائل اللغة والعلم والمعرفة والافاضة العامة التي عليها الدولة ، مما يدل على ان هذه المناظرات لم تقتصر على الامور الدينية ، فهي لذلك تعتبر مراكز عبر فيها الرأي العام الاسلامي عن كل مايشغل اذهان الناس آنذاك . وقد عقدت بعض هذه المجالس في قصور الخلفاء والامراء ، « حقد المهتدي بالله على احمد بن اسرائيل لما قيل له ان احمد قد ذكره بكلام بشع قبيح في مجلس المعتز بالله ورسم ان يضرب بباب العامة الف سوط^(٣) » .

(١) ابن طيفور : بغداد ، ص ٤١ .

(٢) الطبري : ج ٨ ، ص ٦٣٤ .

(٣) البيهقي : المحاسن والمساوي ، ص ٥٣٨ - ٥٣٩ .

ومن بين اماكن تجمع الرأي العام العديدة التي شهدها القرن الثالث الهجري ، ظلت الاماكن الدينية كالعتبات المقدسة ، ومقابر الائمة والصالحين من اهم المراكز التي ازدحم فيها الناس ، يظهرون حول اعتابها الطاعة والتذلل والمغفرة ، واذا ما تعرضت هذه الاماكن لحيف او قهر ضج الرأي العام الاسلامي مدافعا عنها لما لها من هيمنة على نفوس الناس^(١) .

ويكتظ الناس حول الجنائز ومدافن الموتى ، فقد اتخذ الناس من الموضع الذي علقت فيه جثة احمد بن نصر الخزاعي ، مكانا يجتمعون فيه « ولما هم المتوكل من انزالها عن الخشبة اجتمع الغوغاء والرعاع الى موضع تلك الخشبة وكثروا وتكلموا فبلغ ذلك المتوكل فوجه اليهم نصرا بن الليث فأخذ منهم نحوا من عشرين رجلا فضربهم وحبسهم^(٢) » وذكر ابن كثير^(٣) « ان الناس فرحوا فرحا شديدا لما أمر المتوكل بأنزال جثة احمد والجمع بين رأسه وجسده وان يسلم الى اوليائه ، واجتمع في جنازته خلق كثير جدا ، جعلوا يتمسحون بها وباعواد نعشه وكان يوما مشهودا ثم اتوا الى الجلع الذي صلب عليه فجعلوا يتمسحون به وارهج العامة بذلك فرحا وسرورا فكتب المتوكل الى نائبه يأمره بردهم . . . وأمر بالكف عن القول بخلق القرآن واظهر اكرام احمد بن حنبل واستدعاه من بغداد اليه واکرمه » ، وتعتبر جنازة الامام احمد بن حنبل من اشهر جنائز القرن الثالث لكثرة من حضرها من الناس ، وقد قدر ابن خلكان^(٤) عددهم « بثمانمائة الف من الرجال وستون الف من النساء . . .

(١) الطبري : ج ٩ ، ص ١٨٥ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٧ ، ص ٦٥ .

(٣) ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ٧ ، ص ٣١٦ .

(٤) ابن خلكان : وفيات الاعيان ، ج ١ ، ص ٤٨ .

واستمر التجمع على قبره مدة وان المصلين استمروا في صلاتهم بعد دفنه ، فقد روى احدهم انه لم يتمكن من الوصول الى قبر الامام الا بعد ايام من وفاته .
 ووصف المسعودي جنازة الامام احمد قائلا : " وكانت وفاته في خلافة المتوكل بمدينة السلام وذلك في شهر ربيع الاخر سنة (٢٤١ هـ / ٨٥٥ م) ودفن بباب حرب في الجانب الغربي . . . وحضر جنازته خلق من الناس لم ير مثل ذلك اليوم والاجتماع في جنازة من سلف قبله ، وكان للامة فيه كلام كثير جرى بينهم بالعكس والضد في الامور منها : ان رجلا منهم كان ينادي العنوا الواقب عند الشبهات . كما اظهر الناس السنة والطعن على اهل البدع وكانوا يلعنون بشر المريسي والكرابيسي بأصوات عالية واقام الناس اياما يزدحمون على القبر " . وفي بعض الاحيان لايتها للسلطة نصب جثث الخارجين عليها خوفا من التدمير وحتى لو تمكنت من ذلك فان مدة النصب تكون قصيرة فقد « نصب رأس يحيى بن عمر بباب العامة بسامرا فاجتمع عليه وكثروا وتدمروا فنصب لحظة ثم حط ورد الى بغداد لينصب بها بباب الجسر فلم يتهيا ذلك لكثرة من اجتمعوا فلم ينصبه بل جعل في صندوق " .

ومن الأماكن المعروفة ببغداد التي يجتمع عندها الناس ، موضع الدير العتيق الذي وراء شهر عيسى ، وقد تعرض هذا الدير الى النهب والهدم من قبل العامة سنة (٢٧١ / ٨٨٤) حتى انهم « انتهبوا كل ما كان فيه من متاع وقلعوا الابواب والخشب وهدموا بعض حيطانه وسقوفه ، فصار اسماعيل صاحب شرطة بغداد من قبل محمد بن طاهر فمنعهم من هدم ما بقي منه . . . » .

١٠. المسعودي : مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ١٠٢-١٠٣ .

١١. باتون : احمد بن حنبل والمحطة ، ص ٢٢٨ .

١٢. الطبري : ج ٩ ، ص ٢٧٠ .

١٣. الطبري : ج ١٠ ، ص ٨ . الكامل لابن الاثير ، ج ٧ ، ص ٤٦٠ .

ومن مراكز تجمع الرأي العام ، الحمامات التي كثر عددها في بغداد وخارجها فمنها ما كان عاما لكل الناس ، ومنها ما كان خاصا في قصور الخلفاء والامراء والوزراء ودور الاغنياء ، ومنها ما كان مخصصا للرجال ويقابل ذلك حمامات خاصة بالنساء

وللحمامات اهمية اجتماعية باعتبارها مركزا يرتاده الناس من مختلف الطبقات ، بالاضافة الى العديد من العمال الذين يشتغلون فيها ، كصاحب الصندوق والقيم ، والوقاد ، والزبال والمزين والحجام ، وآخرين كثيرين ، " قدرهم الصابي بثلاثمائة وستين ألف عامل اشتغلوا في ستين ألف حمام زمن المعتضد .

والملاحظ على الحمامات العامة خضوعها لرقابة المحتسب الذي ييث عيونه على ابوابها لمنع احتكاك الشباب بالنسوة عند الدخول والخروج " .

١٠ الصابي : رسوم دار الخلافة ، ص ١٩ .

٢٠ نفس المصدر ، ص ٢٠ . احصيت حمامات بغداد بعشرة الاف حمام ، خمسة الاف منها في جانب

الكرخ ، انظر : اليعقوبي : البلدان ، ص ١٧ ، ٢٠ .

المصادر ومراجع البحث

اولا - المصادر الاولية :

- الابشيهي ، شهاب الدين محمد بن احمد ابو الفتح (٨٥٠ هـ = ١٤٤٦ م) .
١ - « المستطرف من كل فن مستظرف » جزءان ، مطبعة المشهد الحسيني بمصر (١٩٦٥ / ١٣٨٥) .
ابن ابي طالب ، امير المؤمنين : علي (٤٠ هـ = ٦٦٠ م) .
٢ - « نهج البلاغة » (٣ اجزاء) ، جمع الشريف الرضي ، شرح محمد عبده مؤسسة الاعلمي ، بيروت .
ابن الاثير ، علي بن احمد ابي الكرم الملقب عز الدين (٦٣٠ هـ = ١٢٣٢ م) .
٣ - « الكامل في التاريخ » (١٣ جزءاً) ، دار صادر ودار بيروت بلبنان (١٩٦٥ / ١٣٨٥) .
ابن الاخوة القرشي ، محمد بن محمد بن احمد (٧٢٩ هـ = ١٣٢٨ م) .
٤ - « معالم القربة في احكام الحسبة » ، تصحيح روبن لوي - مطبعة دار الفنون - كمبردج (١٩٣٧ / ١٣٥٦) .
ابن بطوطة ، شرف الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن ابراهيم اللواتي الطنجي (٧٧٩ هـ = ١٣٧٧ م) .
٥ - « رحلة ابن بطوطة المسماة تحفة النظار في غرائب الامصار وعجائب الاسفار » (جزءان) . المكتبة التجارية الكبرى بمصر (١٩٦٤ / ١٣٨٤) .

- ابن البيطار ، عبد الله بن احمد (القرن السادس الهجري) .
- ٦ - « الجامع لمفردات الادوية والاعذية » (٤ أجزاء) بولاق
١٨٧٤ / ١٢٩١) .
- ابن تيمية ، شيخ الاسلام ، ابو العباس تقي الدين احمد بن عبد الحلیم
(٧٢٨ هـ = ١٣٢٧ م) .
- ٧ - « منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية » (جزءان)
تحقيق د . محمد رشاد سالم ، مطبعة المدني بمصر (١٩٦٢ / ١٣٨٢) .
- ابن الجوزي ، جمال الدين ابو الفرج عبد الرحمن بن ابي الحسن علي بن محمد
(٥٩٧ هـ = ١٢٠٠ م) .
- ٨ - « المنتظم في تاريخ الملوك والامم » (٦ اجزاء من ٥ - ١٠) .
طبعة حيدر اباد الدكن - الطبعة الاولى (١٩٣٨ / ١٣٥٧) .
- ٩ - « الاذكياء » المطبعة الميمنية ، القاهرة (١٣٠٦ / ١٨٨٨) .
- ١٠ - « تلبیس ابلیس ، نقد العلم والعلماء » المطبعة المنيرية بمصر .
- ١١ - « صيد الخاطر » تصحيح عبد السلام خضير - مطبعة خضير
بمصر .
- ١٢ - « اخبار الظراف والمتماجنين » تعليق محمد بحر العلوم ،
ط ٢ ، مطبعة الغری الحديثة في النجف (١٩٦٧ / ١٣٨٣) .
- ١٣ - « اخبار الحمقى والمغفلين » جمع علي الخاقاني مطبعة البصري والبيان -
بغداد .
- ابن حبيب ، ابو جعفر محمد بن حبيب بن امية عمر الهاشمي البغدادي
(٢٤٥ هـ = ٨٥٩ م)
- ١٤ - « المحبر » تصحيح ايلزي ليختن سيتزر ، مطبعة دار المعارف

- العثمانية ، حيدر اباد الدكن (١٩٤٢ / ١٣٦١) .
- ابن حزم ، ابو محمد علي بن احمد بن سعيد (٤٥٦ هـ = ١٠٦٣ م) .
- ١٥ - « المحلى » (١١ جزء) ، تحقيق احمد محمد شاكر ، مطبعة النهضة . .
- ابن خلدون ، عبد الرحمن بن محمد (٨٠٨ هـ = ١٤٠٥ م) .
- ١٦ - « مقدمة ابن خلدون » دار احياء التراث ، بيروت .
- ابن خلكان ، ابو العباس شمس الدين احمد بن ابراهيم بن ابي بكر الشافعي البرمكي (٦٨١ هـ = ١٢٨١ م)
- ١٧ - « وفيات الاعيان وانباء ابناء الزمان » (٦ أجزاء) تحقيق محمد عبي الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة بمصر (١٩٤٨ / ١٣٦٧) .
- ابن الزبير ، القاضي الرشيد ، (القرن الخامس الهجري) .
- ١٨ - « كتاب الذخائر والتحف » تحقيق د . محمد حميد الله ، مطبعة حكومة الكويت (١٩٥٩ / ١٣٧٩) .
- ابن الساعي ، تاج الدين علي بن انجب (٦٧٤ هـ = ١٢٧٥ م) .
- ١٩ - « نساء الخلفاء المسمى جهات الائمة الخلفاء من الحرائر والاماء » .
- تحقيق . مصطفى جو دار ، المعارف ، القاهرة .
- ابن الطقطقي ، محمد بن علي بن طباطبا (٧٠٩ هـ = ١٣٠٩ م) .
- ٢٠ - « الفخري في الاداب السلطانية والدولة الاسلامية » مطبعة محمد علي صبيح بمصر (١٩٦٢ / ١٣٨٢) .
- ابن طيفور ، ابو الفضل احمد بن طاهر الكاتب (٢٨٠ هـ = ٨٩٣ م) .
- ٢١ - « بغداد في تاريخ الخلافة العباسية » مكتبة المثنى ببغداد

(١٩٦٨ / ١٣٨٨) .

ابن عبد ربه ، ابو عمر شهاب الدين احمد بن محمد المرواني الاندلسي
(٣٢٨ هـ = ٩٣٩ م) .

٢٢ - « العقد الفريد » (٧ أجزاء) شرح وتصحيح احمد امين وجماعته
ط ٢ ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة بمصر (١٩٤٨ / ١٣٧٠) .
ابن العماد الحنبلي ، ابو الفلاح عبد الحفي (١٠٨٩ هـ = ١٦٧٨ م) .
٢٣ - « شذرات الذهب في اخبار من ذهب » (٨ أجزاء) ، مكتبة
القدس بالقاهرة (١٩٣١ / ١٣٥٠) .

ابن قتيبة الدينوري ، ابو محمد عبد الله بن مسلم (٢٧٦ هـ = ٨٨٩ م) .
٢٤ - « الامامة والسياسة » مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده ،
ط ٢ ، (١٩٥٧ / ١٣٧٧) .

ابن كثير ، عماد الدين ابو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي
(٧٧٤ هـ = ١٣٧٢ م) .

٢٥ - « البداية والنهاية في التاريخ » (١٤ جزء) ، مطبعة السعادة بمصر
(١٩٣٢ / ١٣٥١) .

ابن المعمار ، ابو عبد الله محمد بن ابي المكارم الحنبلي (٦٤٢ هـ = ١٢٤٤) .
٢٦ - « كتاب الفتوة » تحقيق د . مصطفى جواد وزملائه ، مطبعة شفيق
بيغداد (١٩٥٨ / ١٣٧٨) .

ابن منظور ، جمال الدين ابو الفضل محمد بن مكرم الخزرجي (٧١١ هـ =
١٣١١ م) .

- ٢٧ - « لسان العرب » (١٥ مجلد) دار صادر ودار بيروت (١٩٥٥ / ١٣٧٥) ابن النديم ، ابو الفرج محمد بن اسحق (٣٨٥ هـ = ٩٩٥ م) .
- ٢٨ - « كتاب الفهرست » القاهرة ، مطبعة الاستقامة .
- ابن هشام ، ابو محمد عبد الملك بن هشام بن ايوب (٢١٨ هـ = ٨٣٣ م) .
- ٢٩ - « كتاب السيرة النبوية » (٤ أجزاء) ، تحقيق مصطفى السقا وجماعته ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده بمصر ، ط ٢ ، (١٩٥٥ / ١٣٧٥) .
- ابو العتاهية ، ابو اسحق اسماعيل بن القاسم بن سويد بن كيسان (٢١٠ هـ = ٨٥٢ م) .
- ٣٠ - « ديوان ابي العتاهية » دار صادر ودار بيروت (١٩٦٤ / ١٣٨٤) .
- ابو المحاسن ، جمال الدين يوسف بن تغري بردى الاتابكي (٨٧٤ هـ = ١٤٦٩) .
- ٣١ - « النجوم الزاهرة في اخبار مصر والقاهرة » (١٢ جزءا) دار الكتب بمصر (١٩٥٦ / ١٣٧٦) .
- ابو المطهر الازدي ، محمد بن احمد (عاش في القرن الرابع الهجري) .
- ٣٢ - « حكاية ابي القاسم البغدادى » نشر ادم متر - مطبعة كرل ونتر - هيدلبرج (١٩٠٢ / ١٣٢٠) .
- ابو يوسف ، يعقوب بن ابراهيم (١٩٢ هـ = ٨٠٧ م) .

٣٣ - « كتاب الخراج » القاهرة ، المطبعة السلفية ، ط ٢ (١٩٣٣ /

١٣٥٢) .

الاشعري ، ابو الحسن علي بن اسماعيل (٣٣٠ هـ = ٩٤١ م) .

٣٤ - « مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين » (جزاءن) تحقيق محمد

عبي الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة بمصر ، ط ١ (١٩٥٤ / ١٣٧٤) .

الاصفهاني ، ابو الفرج علي بن الحسين بن محمد بن الهيثم بن عبد الرحمن بن

مروان (٣٥٦ هـ = ٩٦٧ م) .

٣٥ - « كتاب الاغاني » (٢٠ جزء) ، بيروت ، دار الفكر للجميع عن

طبعة بولاق الاصلية (١٩٧٠ / ١٣٩٠) .

الامدي ، سيف الدين ابو الحسن علي بن ابي علي بن محمد (٦٣١ هـ =

١٢٣٣) .

٣٦ - « الاحكام في اصول الاحكام » (٤ اجزاء) نشر محمد

البيلاوي ، مطبعة المعارف بمصر (١٩١٤ / ١٣٣٢) .

البخاري ، ابو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن بردزبه (٢٥٢ هـ /

٨٦٦ م) .

٣٧ - « صحيح البخاري » (٤ اجزاء) مصر ، مطبعة البهية ، ط ٢ ،

(١٩٢٤ / ١٣٤٣) .

البخاري : عبد العزيز احمد بن محمد (٧٣٠ هـ / ١٣٢٩ م) .

٣٨ - « كشف الاسرار على اصول الامام فخر الاسلام علي بن محمد

البزدوي « طبع حسن حلمي الريزوي سنة (١٣٠٧ / ١٨٨٩) .
بديع الزمان ، ابو الفضل احمد بن الحسين بديع الزمان الهمداني (٣٩٨ هـ =
١٠٠٧ م) .

٣٩ - « مقامات الهمداني » شرح محمد عبده ، بيروت ، المطبعة
الكاثوليكية ، ط ٤ ، (١٩٥٧ / ١٣٧٧) .

البغدادي ، ابو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الاسفرائيني التميمي
(٤٢٩ هـ = ١٠٣٧ م) .

٤٠ - البزدوي : علي بن محمد (٤٨٢ هـ / ١٠٨٩ م) .
« اصول الفقه » هامش كتاب كشف الاسرار ، طبع سنة (١٣٠٧ /
١٨٨٩) .

٤١ - « الفرق بين الفرق » تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ،
مصر ، مطبعة المدني .

٤٢ - « كتاب اصول الدين » استانبول ، مطبعة الدولة ، ط ١ ،
(١٩٢٨ / ١٣٤٧) .

البلخي ، ابو زيد احمد بن سهل وينسب حقيقة الى مطهر بن طاهر المقدسي
(٣٢٢ هـ = ٩٤٤ م) .

٤٣ - « كتاب البدء والتاريخ » (٦ اجزاء) شالون ، مطبعة برطرنند
(١٩١٦ / ١٣٣٥) .

البيروني : ابو الريحان محمد بن احمد (٤٤٠ / ١٠٤٨) .

٤٤ - « الآثار الباقية عن القرون الخالية » ليبزك ١٣٤٢ هـ / ١٩٢٣ م

- البيهقي ، ابراهيم بن محمد (٤٧٠ هـ = ١٠٧٧) .
- ٤٥ - « المحاسن والمساوىء » بيروت ، دار صادر ودار بيروت
(١٩٦٠ / ١٣٨٠) .
- التنوكي ، القاضي ابو علي المحسن بن علي بن محمد ابن ابي الفهم (٣٨٤ هـ =
٩٩٤ م) .
- ٤٦ - « نشوار المحاضرة واخبار المذاكرة » (٤ أجزاء) ، تحقيق عبود
الشالحي بيروت ، دار صادر (١٩٧١ / ١٣٩١) .
- ٤٧ - « الفرج بعد الشدة » (جزآن) الصنادقية بجوار الازهر
(١٩٣٨ / ١٣٥٧) .
- التوحيدي ، ابو حيان (٣٨٧ هـ = ٩٩٧ م) .
- ٤٨ - « الذخائر والبصائر » (٣ أجزاء) ، تحقيق د . ابراهيم
الكيلاي ، مكتبة اطلس ومطبعة الانشاء ، دمشق (١٩٦٦ / ١٣٨٦) .
- ٤٩ - « الامناع والموانسة » (٣ أجزاء) تصحيح احمد امين واحمد
الزين ، مطبعة التأليف والنشر والترجمة بالقاهرة (١٩٤٢ / ١٣٦١) .
- ٥٠ - « المقابسات » تحقيق حسن السندوي ، المطبعة الرحمانية بمصر ،
ط ١ ، (١٩٢٩ / ١٣٤٨) .
- ٥١ - « الهوامل والشوامل » نشر احمد امين واحمد صفر ، مطبعة لجنة
التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة (١٩٥١ / ١٣٧١) .
- ٥٢ - « رسالة الصداقة والصديق » تحقيق د . ابراهيم الكيلاني ، دار

الفكر بدمشق (١٩٦٤ / ١٣٨٤) .

الثعالبي ، ابو منصور عبد الملك النيسابورى (٤٢٩ هـ = ١٠٣٧ م) .

٥٣ - « ثمار القلوب في المضاف والمنسوب » مطبعة المدني بالقاهرة

(١٩٦٥ / ١٣٨٥) .

٥٤ - « يتيمة الدهر » (٤ أجزاء) ، تحقيق محمد محيي الدين عبد

الحميد ، مطبعة حجازي بالقاهرة .

٥٥ - « خاص الخاص » منشورات دار مكتبة الحياة ، بيروت

(١٩٦٦ / ١٣٨٦) .

٥٦ - « لطائف المعارف » تحقيق ابراهيم الايبارى وحسن كامل

الصيرفي ، مطبعة دار احياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي (١٩٦٠ /

١٣٨٠) .

الجاحظ ، ابو عثمان عمرو بن بحر (٢٥٥ هـ = ٨٦٨) .

٥٧ - « رسائل الجاحظ » (جزءان) تحقيق وشرح عبد السلام محمد

هارون (١٩٦٤ / ١٣٨٤) .

« رسائل الجاحظ » نشر حسن السندوي ، مطبعة الرحمانية بالقاهرة

(١٩٣٣ / ١٣٥٢) .

« ثلاث رسائل للجاحظ » المطبعة السلفية بمصر ، ط ٢ ، (١٩٦٢ /

١٣٨٢) .

« مجموعة رسائل الجاحظ » نشر محمد افندي ساسي ، مطبعة التقدم بمصر

(١٩٠٦ / ١٣٢٤) .

٥٨ - « كتاب مفاخرة الجواري والغلمان » تحقيق شارل بلا ، دار

المكشوف بلبنان (١٩٥٧ / ١٣٧٧) .

٥٩ - « البخلاء » تحقيق طه الحاجري ، دار المعارف بمصر .

٦٠ - « البيان والتبيين » (٣ أجزاء) ، دار الطباعة بالقاهرة (١٢٩٠ /

١٨٧٣) . والتعاونية ببيروت (١٩٦٨ / ١٣٨٨) .

٦١ - « الحيوان » (٧ أجزاء) تحقيق عبد السلام هارون ، مطبعة

مصطفى الحلبي بمصر (١٩٤٠ / ١٣٣٩) وطبعة القاهرة (١٩٠٧ /

١٣٢٥) .

٦٢ - « التاج في اخلاق الملوك » تحقيق احمد زكي - المطبعة الاميرية

بالقاهرة ، ط ١ ، (١٩١٤ / ١٣٣٣) .

الجهشياري ، ابو عبد الله محمد بن عبدوس (٣٣١ هـ = ٩٤٢ م) .

٦٣ - « نصوص ضائعة من كتاب الوزراء والكتاب » تحقيق ميخائيل

عواد ، دار الكتاب اللبناني ، ١٩٦٤ / ١٣٨٤) .

الجويني ، امام الحرمين ، ابو المعالي عبد الملك (٤٧٨ هـ = ١٠٨٥ م) .

٦٤ - « كتاب الارشاد الى قواطع الادلة في اصول الاعتقاد » تحقيق محمد

يوسف موسى وعلي عبد المنعم ، مطبعة السعادة بمصر (١٩٥٠ / ١٣٧٠) .

الحريري البصري ، ابو محمد القاسم بن علي بن عثمان (٥١٦ هـ =

١١٢٢ م) .

- ٦٥ - « مقامات الحريري » المكتبة التجارية الكبرى بمصر .
- الخطيب البغدادي ، ابو بكر احمد بن علي (٤٦٣ هـ = ١٠٧٠ م) .
- ٦٦ - « تاريخ بغداد ومدينة السلام » (١٤ جزء) . مطبعة السعادة بالقاهرة (١٩٣١ / ١٣٥٠) .
- ٦٧ - « كتاب الفقيه والمتفقه » تصحيح اسماعيل الانصاري ، دار احياء السنة النبوية ، القاهرة ١٩٧٥ .
- الخفاجي ، شهاب الدين احمد بن محمد بن عمر المصري الشافعي (١٠٦٩ هـ - ١٦٥٠ م) .
- ٦٨ - « شفاء الغليل فيما في كلام العرب من الدخيل » مطبعة السعادة بمصر (١٩٠٧ / ١٣٢٥) .
- الخوارزمي ، الامام : ابو عبدالله محمد بن احمد بن يوسف (٣٨٣ هـ = ٩٩٣ م) .
- ٦٩ - « مفاتيح العلوم » ، نشر ادارة الطباعة المنيرية ، مطبعة الشرق بمصر ط ١ ، (١٩٢٣ / ١٣٤٢) .
- الخطاط ، ابو الحسين عبد الحسين عبد الرحيم بن محمد بن عثمان المعتزلي (اواخر القرن الثالث الهجري) .
- ٧٠ - « كتاب الانتصار والرد على ابن الراوندي الملحد » تحقيق د . نيرج ، دار الكتب المصرية (١٩٢٥ / ١٣٤٤) .
- الذهبي ، الحافظ : شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد بن عثمان بن قايماز

(٤٧٨ هـ = ١٣٤٧ م) .

٧١ - « دول الاسلام » (جزآن) حيدر اباد الدكن ، ط٢ ،

(١٩٤٥ / ١٣٦٥) .

٧٢ - « العبر في خبر من خبر » (٤ أجزاء) تحقيق فؤاد سيد ، مطبعة

حكومة الكويت (١٩٦١ / ١٣٨١) .

الرازي ، محمد بن ابي بكر بن عبد القادر (القرن السابع الهجري) .

٧٣ - « مختار الصحاح » المطبعة الاميرية ببغداد ، ط٤ (١٩٣٨ /

١٣٥٧) .

١. الزجاجي ، ابو القاسم عبد الرحمن بن اسحاق (٣٤٠ هـ = ٩٥١ م) .

٧٤ - « امالي الزجاجي » تحقيق عبد السلام محمد هارون ، المؤسسة

العربية الحديثة ، ط١ ، (١٩٦٢ / ١٣٨٢) .

السري الرفاء ، ابو الحسن السري احمد الكندي الموصل (٣٦٠ هـ =

٩٧٠ م) .

٧٥ - « ديوان السري الرفاء » سعيد الديوه جي ، مطبعة القدس

والسعادة بمصر (١٩٣٦ / ١٣٥٥) .

السيوطي ، جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر الشافعي (٩١١ هـ =

١٥٠٥) .

٧٦ - « تاريخ الخلفاء امراء المؤمنين » تحقيق محمد محيي الدين عبد

الحميد مطبعة المدني بالقاهرة ، ط٢ (١٩٦٤ / ١٣٨٤) .

- ٧٧ - « الجامع الصغير في احاديث البشير النذير » مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده بمصر (١٩٥٤ / ١٣٧٣) .
- الشافعي ، ابو عبدالله محمد بن ادريس (٢٠٤ هـ = ٨٢٠ م) .
- ٧٨ - « رسالة في اصول الفقه » مطبعة بمصر ، ط ١ (١٩٠٣ / ١٣٢١) .
- الشهرستاني ، ابو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الاشعري (٥٤٨ هـ = ١١٥٣ م) .
- ٧٩ - « الملل والنحل » (جزآن) تخرج محمد بن فتح الله بدران ، طبعة الانجلو المصرية ، مطبعة نجيم بمصر ، ط ٢ (١٩٥٦ / ١٣٧٥) وطبعة الخانجي بمصر في (٣) اجزاء (١٩٠٣ / ١٣٢١) .
- الشيذري : عبد الرحمن بن نصر (٥٨٩ هـ = ١١٩٣ م) .
- ٨٠ - « نهاية الرتبة في طلب الحسبة » نشر الباز العريفي ، مطبعة لجنة التأليف والنشر بالقاهرة (١٩٤٦ / ١٣٦٦) .
- الصابي ، ابو الحسين هلال بن المحسن بن ابراهيم بن هلال بن ابراهيم بن زهرون (٤٤٨ هـ = ١٠٥٦ م) .
- ٨١ - « الوزراء او تحفة الامراء في تاريخ الوزراء والكتاب » تحقيق عبد الستار احمد فراج ، مطبعة البابي الحلبي وشركاؤه بمصر (١٩٥٨ / ١٣٧٨) .
- ٨٢ - « رسوم دار الخلافة » تحقيق ميخائيل عواد ، مطبعة العاني ببغداد (١٩٦٤ / ١٣٨٤) .

- الطبري ، ابو جعفر محمد بن جرير (٣١٠ هـ = ٩٢٢ م) .
- ٨٣ - « تاريخ الملوك والرسل (١٠ أجزاء) ، تحقيق ابو الفضل ابراهيم ، دار المعارف بمصر (١٩٦٨ / ١٣٨٨) .
- العسقلاني : الامام ، الحافظ احمد بن حنبل (٨٥٢ = ١٤٤٨) .
- ٨٤ - « بلوغ المرام في ادلة الاحكام » تحقيق رضوان محمد رضوان ، دار الكتاب العربي بمصر (١٩٥٤ / ١٣٧٤) .
- الغزالي ، حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد بن محمد بن احمد (٥٠٥ = ١١١١ م) .
- ٨٥ - « فضائح الباطنية » تحقيق د . عبد الرحمن بدوي ، القاهرة ، الدار القومية للطباعة والنشر (١٩٦٤ / ١٣٨٤) .
- الفيروز ابادي ، مجد الدين محمد بن يعقوب الصديقي الشيرازي (٨١٧ هـ = ١٤١٤ م) .
- ٨٦ - (القاموس المحيط والقابوس الوسيط في اللغة) (٤ أجزاء) ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر ، ط ١ (١٩٥٢ / ١٣٧٢) .
- القالبي ، ابو علي اسماعيل بن القاسم (٣٥٦ هـ = ٩٦٦ م) .
- ٨٧ - « الامالي » مطبعة بولاق الاميرية بمصر (١٩٠٤ / ١٣٢٢) .
- القفطي ، جمال الدين ابو الحسن علي بن يوسف الشيباني (٦٤٦ هـ = ١٢٤٨ م) .
- ٨٨ - القرشي : يحيى بن ادم (٢٠٣ هـ / ٨١٨ م) « كتاب الخراج »

تصحیح احمد محمد شاکر ، السلفية بمصر ، ط ۲ سنة ۱۳۸۴ هـ - ۱۹۶۴ م .

۸۹ - « تاريخ الحكماء » لبيزج (۱۹۰۳ / ۱۳۲۱) اعادت طبعه مكتبة

المثنى .

۹۰ - القلقشندي : ابو العباس احمد بن علي (۸۲۱ / ۱۴۱۸)

« صبح الاعشى » في صناعة الانشا القاهرة بلا .

القمي ، سعد بن عبدالله بن ابي خلف الاشعري (۳۰۱ هـ =

۱۹۱۳ م) .

۹۱ - « كتاب المقالات والفرق » تصحيح د . محمد جواد مشكور ،

مطبعة حيدري بطهران (۱۹۶۳ / ۱۳۸۳) .

الكلبي ، ابو الخطاب عمر بن الحسن بن علي بن محمد المعروف بذي النسيين

دحية والحسين (۶۳۳ هـ = ۱۲۳۴ م) .

۹۲ - « كتاب النبراس في تاريخ خلفاء بني العباس » تصحيح عباس

العزاوي ، مطبعة المعارف ببغداد (۱۹۴۶ / ۱۳۶۶) .

مؤلف مجهول

۹۳ - « العيون والحداثق في اخبار الحقائق » نشر دي

غويه ، ليدن (۱۸۶۹ / ۱۲۸۶) اعادت طبعه مكتبة المثنى ببغداد .

الماوردي ، ابو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري البغدادي (۴۵۰ هـ =

۱۰۵۸ م) .

۹۴ - « الاحكام السلطانية والولايات الدينية » مطبعة مصطفى البابي

الخلبي واولاده بمصر ، ط ١ (١٩٦٠ / ١٣٨٠) .

المسعودي ، ابو الحسن علي بن الحسين بن علي (٣٤٦ هـ = ٩٥٧ م) .

٩٥ - « مروج الذهب ومعادن الجوهر » (٤ أجزاء) تحقيق محمد محيي

الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة بمصر (١٩٥٨ / ١٣٧٨) .

٩٦ - « التنبيه والاشراف » دار التراث ، بيروت ١٩٦٨ م /

١٣٨٨ هـ .

مسكويه ، ابو علي احمد بن محمد بن يعقوب (٤٢١ هـ = ١٠٣٠ م) .

٩٧ - « تجارب الامم وتعاقب الهمم » ج ٦ فيه حوادث (١٩٨ -

٢٥١ هـ) طبعة النيل بمصر ١٣٢٤ هـ / ١٩٠٦ م ، باعته دي غويه ،

ليدن (١٨٦٩ / ١٢٨٦) اعادت طبعه مكتبة المثنى ببغداد .

٩٨ - المقدسي : شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد المعروف

بالبشاري « احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم » نشر دي غويه ليدين

١٣٢٤ .

٩٩ - المقرئزي : المواظ والاعتبار بذكر الخطط والاثار .

النويختي ، ابو محمد الحسن بن موسى (٣١٠ هـ = ٩٢٢ م) .

١٠٠ - « كتاب فرق الشيعة » تصحيح ابراهيم الزين ، دار الفكر

بيروت ، مطبعة حداد .

الهمداني ، محمد بن عبد الملك (٥٢١ هـ = ١١٢٧ م) .

١٠١ - « تكملة تاريخ الطبري » تحقيق البرت يوسف ، بيروت ، ج ١ ،

- ط ١ ، المطبعة الكاثوليكية (١٩٥٩ / ١٣٧٩) .
- الوشاء ، ابو الطيب محمد بن اسحاق بن يحيى (٣٢٥ هـ = ٩٣٦ م) .
- ١٠٢ - « الموشي او الظرف والظرفاء » تحقيق كمال مصطفى ، مطبعة
الاعتماد بمصر (١٩٥٣ / ١٣٧٣) .
- وكيع ، محمد بن خلف بن حيان (٣٠٦ هـ = ٩١٨ م) .
- ١٠٣ - « اخبار القضاة » (٣ أجزاء) تصحيح عبد العزيز مصطفى
المراعي ، ط ١ ، مطبعة الاستقامة بالقاهرة (١٩٤٧ / ١٣٦٧) .
- ياقوت الحموي ، شهاب الدين ابو عبدالله (٦٢٦ هـ = ١٢٢٨ م) .
- ١٠٤ - « معجم الادباء : ارشاد الارب في معرفة الاديب » (٧
أجزاء ، تصحيح د . س مرجليوث ، مطبعة هندية بالموسكي بمصر
(١٩٢٧ / ١٣٤٦) .
- ١٠٥ - « معجم البلدان » (٥ أجزاء) ، دار بيروت وصادر في لبنان
(١٩٥٧ / ١٣٧٦) .
- اليقوي ، احمد بن ابي يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح (٢٨٢ هـ =
٨٩٥ م) .
- ١٠٦ - « تاريخ اليقوي » (جزآن) دار صادر وبيروت في لبنان
(١٩٦٠ / ١٣٨٠) .
- ١٠٧ - « كتاب البلدان » المطبعة الحيدرية في النجف ، ط ٣ (١٩٥٧ /
١٣٧٧) .

المراجع الحديثة :

ابوزهرة ، الشيخ محمد

١٠٨ - « الامام الصادق » ، مصر ، مطبعة احمد علي خمير .

ابوزيد ، احمد محمد (الدكتور) .

١٠٩ - « سيكولوجية الرأي العام ورسائله الديمقراطية » القاهرة ، دار

الهنا للطباعة (١٩٦٨ / ١٣٨٨) .

امين ، احمد

١١٠ - « فجر الاسلام » مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر بمصر ،

ط٧ (١٩٥٥ / ١٣٧٥) .

١١١ - « ضحى الاسلام » (٣ اجزاء) مطبعة لجنة التأليف والترجمة ،

القاهرة ، (١٩٥٦ / ١٣٧٦) .

١١٢ - « ظهر الاسلام » (٣ اجزاء) القاهرة ، مطبعة خلف

(١٩٥٨ / ١٣٧٨) .

باتون : ولتر ملفيل .

١١٣ - « احمد بن حنبل والمحنة » ترجمة عبد العزيز عبد الحق ، دار

الهلal (١٩٥٨ / ١٩٧٨) .

بدوى : عبد الرحمن (المترجم) .

١١٤ - « التراث اليوناني في الحضارة الاسلامية » دراسة لكبار

المستشرقين في القاهرة (١٩٤٠ / ١٣٥٩) ويضمنها مقال لنالينو في اصل

اشتقاق كلمة المعتزلة او القدرية .

بهنسي ، محمد عبد الرؤوف .

١١٥ - « الرأي العام في الاسلام » مصر ، دار الجيل (١٩٦٦ /

١٣٨٦) .

التهامي ، مختار (الدكتور) .

١١٦ - « الرأي العام والحرب النفسية » دار المعارف بمصر ، ط ١

(١٩٦٧ / ١٣٨٧) .

جردنيباوم ، جوستاف ا . فون .

١١٧ - « حضارة الاسلام » ترجمة عبدالعزيز توفيق جاويد ، دار مصر

للمطبعة (١٩٦٧ / ١٣٨٦) .

١١٨ - « شعراء عباسيون » ترجمة د . محمد يوسف نجم ، منشورات

دار الحياة وفرنكلين ، بيروت (١٩٥٩ / ١٣٧٩) .

جواد علي (الدكتور) .

١١٩ - « المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام (٨ اجزاء) ، دار العلم

للملايين ، بيروت ط ١ ، (١٩٧١ / ١٣٩٠) .

جوزي ، بندي .

١٢٠ - « من تاريخ الحركات الفكرية في الاسلام ، دار الروائع ،

مطبعة الجهاد (بيروت) .

جولد تسيهر ، اجناس .

- ١٢١ - « العقيدة والشريعة في الاسلام » ترجمة محمد يوسف موسى
وجماسته ، دار الكتاب العربي بمصر ، ط ٢ (١٩٥٩ / ١٣٧٩) .
جيوم ، الفرد .
- ١٢٢ - « الاسلام » ترجمة محمد مصطفى هداره ود . شوقي السكرى ،
مطبعة لجنة البيان العربي بمصر ، ط ١ (١٩٥٨ / ١٣٧٨) .
حقى ، فيليب .
- ١٢٣ - « تاريخ العرب المطول » (٣ اجزاء) ترجمة ادور جرجي
وجبرائيل جبور ، دار الكشف بيروت ، ط ٢ ، (١٩٥٢ / ١٣٧٢) .
حسن ، حسن ابراهيم (الدكتور) .
- ١٢٤ - « تاريخ الاسلام السياسي » (٤ اجزاء) مطبعة لجنة التأليف
والترجمة والنشر ، ط ٦ (١٩٦١ / ١٣٨١) .
- ١٢٥ - « النظم الاسلامية » بالاشتراك مع علي ابراهيم حسن ، مطبعة
السنة المحمدية ، ط ٣ (١٩٦٢ / ١٣٨٢) .
حسين ، طه (الدكتور) .
- ١٢٦ - « الفتنة الكبرى » دار المعارف بمصر (١٩٥٩ / ١٣٧٩) .
الحسني ، هاشم معروف .
- ١٢٧ - « تاريخ الفقه الجعفري » دار النشر للجامعيين ، بيروت .
الحصان ، عبد الرزاق .
- ١٢٨ - « الحسبة » مطبعة التفيض . بغداد (١٩٤٦ / ١٣٦٦) .

الحيدري ، علي نقي .

١٢٩ - « اصول الاستنباط ، مطبعة الرابطة ، بغداد (١٩٥٩ /

١٣٧٩) .

خضر ، سعد الدين .

١٣٠ - « الرأي العام وقوى التحرك » مطابع الجمهورية ، الموصل ،

ط١ (١٩٦٨ / ١٣٨٨) .

الخضري ، الشيخ : محمد .

١٣١ - « تاريخ التشريع الاسلامي » مطبعة الاستقامة بمصر ، ط٧

(١٩٦٥ / ١٣٨٥) .

١٣٢ - « محاضرات تاريخ الامم الاسلامية » (جزءان) مطبعة

الاستقامة بمصر ، ط٧ (١٩٥٦ / ١٣٧٦) .

١٣٣ - « تاريخ الدول العباسية » مطبعة الاستقامة بمصر ، ط٨

(١٩٥٣ / ١٣٧٣) .

الدباغ ، سالم .

١٣٤ - « ادب المعلمين في كتب الاقدمين » مطبعة اللواء ببغداد

(١٩٧١ / ١٣٩١) .

دجور جفتش ، جوفان .

١٣٥ - « الرأي العام في النظام الاشتراكي » ترجمة د . صادق الاسود ،

بغداد (١٩٧٠ / ١٣٩٠) .

- الدوري ، عبد العزيز (الدكتور) .
١٣٦ - « تاريخ العراق الاقتصادي في القرن الرابع الهجري » مطبعة
المعارف بغداد (١٩٤٨ / ١٣٦٨) .
دوزي ، وينهارت .
١٣٧ - « معجم المفصل بأسماء الملابس عند العرب » ترجمة د . اكرم
فاضل ، بغداد ، دار الحرية للطباعة (١٩٧١ / ١٣٩١) .
الدومي ، احمد عبد الجواد .
١٣٨ - « احمد بن حنبل بين محنة الدين ومحنة الدنيا » المكتبة التجارية
الكبرى ، ط ١ (١٩٦٠ / ١٣٨٠) .
ذياب فؤاد .
١٣٩ - « الرأي العام وطرق قياسه » مطابع الدار القومية ، القاهرة
(١٩٦٢ / ١٣٨٢) .
رحمة الله ، مليحة (الدكتورة) .
١٤٠ - « الحالة الاجتماعية في العراق في القرنين الثالث والرابع بعد
الهجرة » رسالة دكتوراه مطبوعة ، مطبعة الزهراء ، بغداد (١٩٧٠ /
١٣٩٠) .
الريس ، محمد ضياء الدين (الدكتور) .
١٤١ - « الخراج في الدولة الاسلامية ، نهضة مصر ، ط ١ (١٩٥٧ /
١٣٧٧) .

- ١٤٢ - النظريات السياسية الإسلامية (مطبعة الرسالة ، ط ٣
(١٩٦٠ / ١٣٨٠) .
زيدان ، جرجي .
- ١٤٣ - « تاريخ التمدن الإسلامي » (٥ أجزاء) ، دار الهلال
(١٩٥٨ / ١٣٧٨) .
- السامر ، فيصل جريء (الدكتور) .
- ١٤٤ - « ثورة الزنج » دار احياء التراث العربي ، بيروت ، ط ٢
(١٩٧١ / ١٣٩١) .
- ١٤٥ - « الدولة الحمدانية » الجزء الاول ، مطبعة الايمان ، بغداد ،
ط ١ (١٩٧٠ / ١٣٩٠) .
- سبروت ، و . ج . هـ .
- ١٤٦ - « علم النفس الاجتماعي » ترجمة حافظ الجمالي ، مطبعة
جامعة دمشق ، ط ١ (١٩٦٠ / ١٣٨٠) .
- سوفي ، الفريد .
- ١٤٧ - « الرأي العام » ترجمة كسروان شدياق ، مطابع عويدات ،
بيروت ، ط ١ (١٩٦٦ / ١٣٨٦) .
- شلتوت ، الشيخ : محمود
- ١٤٨ - « الاسلام عقيدة وشرعية » دار القلم بمصر ، ط ٢ (١٩٦٤ /
١٣٨٤) الشيبني ، كامل مصطفى (الدكتور) .

١٤٩ - « الصلة بين التصوف والتشيع » (جزآن) ، مطبعة الزهراء
(١٩٦٤ / ١٣٨٤) .

صالح ، احمد عباس .

١٥٠ - « اليمين واليسار في الاسلام » المؤسسة العربية للدراسات
والنشر ، بيروت (١٩٧٢ / ١٣٩٢) .

الصالح ، صبحي (الدكتور) .

١٥١ - « النظم الاسلامية » دار العلم للملايين ، بيروت ، ط ١
(١٩٦٥ / ١٣٨٥) .

الصعدي ، الشيخ : عبد المتعال .

١٥٢ - حسين ، صدام « رئيس الجمهورية العراقية » « حول كتابة
التاريخ » نص الحديث في الاجتماع الموسع لمكتب الاعلام القومي بتاريخ
١ / ١٢ / ١٩٧٧ .

١٥٣ - « في ميدان الاجتهاد » دار الميراث بمصر ، منشورات جمعية
الثقافة الاسلامية .

١٥٤ - « السياسة الاسلامية في عهد الخلفاء الراشدين » دار الفكر
العربي ط ١ (١٩٦٢ / ١٣٨٢) .

طلس ، محمد اسعد (الدكتور) .

١٥٥ - « عصر الازدهار » مطبعة الاندلس ، ط ١ ، بيروت (١٩٦٥ /

(١٣٨٠) .

١٥٦ - «عصر الانبثاق» مطبعة الاندلس ، ط ١ ، بيروت (١٩٥٧ /

١٣٧٧) .

عبد الباقي ، محمد فؤاد .

١٥٧ - «معجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم» مطابع الشعب

بالقاهرة (١٩٥٨ / ١٣٧٨) .

عبد الرزاق ، الشيخ : علي .

١٥٨ - «الاسلام واصول الحكم» مطبعة مصر ، ط ٢ (١٩٢٥ /

١٣٤٤) .

١٥٩ - «الاجماع في الشريعة الاسلامية» دار الفكر العربي بمصر

(١٩٤٧ / ١٣٦٧) .

عبد الرزاق ، الشيخ : مصطفى .

١٦٠ - «تمهيد لتاريخ الفلسفة الاسلامية» مطبعة نهضة مصر ، ط ١

(١٩٥٧ / ١٣٧٧) .

عبد القادر ، حسين (الدكتور) .

١٦١ - «الرأي العام والدعاية وحرية الصحافة» مطبعة الرسالة ، ط ١ ،

(١٩٥٧ / ١٣٧٧) .

العزیز ، حسين قاسم (المترجم) .

١٦٢ - «المجلة التاريخية» بغداد ، مطبعة الجامعة ، العدد الثاني

١٩٧٢ وبضمنها بحث «حول تاريخ مدينة بغداد» للمستشرق السوفيتي اوتار

فارلاموفيج .

العسلي ، خالد (الدكتور) .

١٦٣ - « جهنم بن صفوان » رسالة ماجستير مطبوعة ، بغداد ، مطبعة

الارشاد (١٩٦٥ / ١٣٨٥) .

العطوي ، احمد علي .

١٦٤ - « ارض السواد » بغداد ، مطبعة الاتحاد (١٩٥٥ / ١٣٧٥) .

العمري ، احمد سويلم (الدكتور) .

١٦٥ - « الرأي العام والدعاية » الدار القومية للطباعة بالقاهرة .

عيسى ، محمد طلعت (الدكتور) .

١٦٦ - « الشائعات وكيف تواجهها » القاهرة ، ط ١ (١٩٦٤ /

١٣٨٤) .

فتح الله : جرجيس (المترجم) .

١٦٧ - « تراث الاسلام » (جزآن) المطبعة العصرية بالموصل

(١٩٥٤ / ١٣٧٤) وبضمنها بحث (القانون والمجتمع) لدافيد . دي .

سانتلانا .

فلوتن ، فان .

١٦٨ - « السيادة العربية والشيعة والاسرائيليات في عهد بني امية »

ترجمة حسن ابراهيم حسن ومحمد زكي ابراهيم ، القاهرة (١٩٣٣ /

١٣٥٢) .

الفنلدى ، محمد ثابت ورفاقه (المترجمون) .

١٦٩ - « دائرة المعارف الاسلامية » المجموعة العربية ، ط ١

(١٩٣٣ / ١٣٥٢) .

فهد ، بلدي محمد .

١٧٠ - « العامة ببغداد في القرن الخامس الهجري » رسالة ماجستير

مطبوعة مطبعة الارشاد ، بغداد (١٩٦٧ / ١٣٨٧) .

القرغولي ، جهادية .

١٧١ - « الحياة السياسية ومظاهر الحضارة في سامراء » رسالة ماجستير

مطبوعة ، مطبعة دار البصري ، بغداد (١٩٦٧ / ١٣٨٧) .

لي سترينج ، جاي .

١٧٢ - « بندان الخلافة الشرقية » ترجمة بشير فرنسيس وكوركيس عواد ،

مطبوعة الرابطة ببغداد (١٩٥٤ / ١٣٧٤) .

١٧٣ - مالك انتاج المستشرقين دار الارشاد، بيروت ١٩٦٩ .

متر ، ادم .

١٧٤ - الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري « (جزءان)

تعريب عبد الهادي ابوريده ، القاهرة (١٩٤٧ / ١٣٦٧) .

المظفر ، الشيخ : محمد رضا .

١٧٥ - « عقائد الامامية » دار النعمان للطباعة (١٩٦٠ / ١٣٨٠) .

المنجد ، صلاح الدين (الدكتور) .

١٧٦ - « الظرفاء والشحافون في بغداد وباريس » دار الكشف ،

بيروت .

١٧٧ - « الخلفاء والخلعاء في العصر العباسي » دار الحياة ، بيروت

(١٩٥٧ / ١٣٧٧) .

ناصر ، منصور علي .

١٧٨ - « التاج الجامع للاصول في احاديث الرسول » (٥ أجزاء)

مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه بمصر (١٩٣٥ / ١٣٥٤) .

ولهاوزن ، يوليوس .

١٧٩ - « الدولة العربية وسقوطها » ترجمة د . يوسف القس ، دمشق

مطبعة الجامعة السورية (١٩٥٦ / ١٣٧٦) .

المراجع الاخرى :

Grenville : G. S. P. Freeman

- ١٦٩

'muslim and Christian Calendars (London, Oxford University Press 1963

ترجمة الى العربية د . حسام الالوسي ، مطبعة الجمهورية ، بغداد
(١٩٧٠ م - ١٣٨٩ هـ)

Dozy : R. P.A.

- ١٧٠

"Supplement Aux Dictionnaires Arabes"

(Leyde, Brill, 1927)

Doob, Leonard. W.

- ١٧١

'Public Opinon and Propaganda' (Cresst. Press, 1946)

Bogardus : Emory. S.

'The making of Public Opini on' (1951)

- ١٧٢

Al blg : William

'Public Opnion ' (Mc Graw — Hill , 1956)

- ١٧٣

Introduction

This research includes the study of the 3 rd century A. H. (9th A. D.)that began with the reign of the Caliphate Al — Ma' mun and Ended with the reign of Al — Muktafi Billah (198 — 295At./ 813 — 907 A.D.) if is social study for

a new subject that is neglected by the modern researchers, but the historical, literary and juristical books of the ancient writers contained much of the century events.

The research involves five chapters. I set the first chapter a part to study what is meant by the 'Public Opinion' .I exposed the different opinions and 'definitions ' put forward by the foreign and Arab ideologists. Isought for its origin which extended in the Pre — Islamic Arabic Society and developed during the different Islamic ages, until It became an influencial phenomena in the 3rd century A. H. incidents. The ' Public Opinion' was represented by some common expressions at that time, such as : agree .ment, analogy, nation, Community, the application of discretion to a legal decision, the cultivation and the laws of those who had come before. That is what I spoke about in details throughout this chapter in a juristical study.

As for the second chapter, it is restricted to the study of the nature of the Abbaside society during the 3rd century A. H. This is achieved by exposing the 'characteristics ' of this century and the brief mentioning of some of the outside

aspects of the Islamic society throughout the different ages. Further more, I studied the social structure which is embodied in two dissimilar classes; regarding property and authority, So in addition to the Private class which included the caliph his attendants, his officials ; and officers which usurped all the privileges, there was the public class which included the great majority of people who suffered starvation and nakedness; so they damned the corruption of affairs. Between those two classes, there existed those who lived on the private Class and took up literature as a craft.

The third Chapter represents the backbone on which the research depends. I studied the reasons why the (Public Opinion) had grumbled during that century. There were many different reasons, such as : high prices, rarity of articles and the delay of the troops suppliants and their riots. All the above reasons led to weaken the Abbaside Caliphate and led to the murder of many Caliphs like the murder of Al — Muataz Billah by the Turkish Princes who became authoritative in the different posts of the state. This caused the grumbling of Baghdad and Sammara inhabitants in addition

to their grumbling as a result of the bad affairs, the corruption of the administrative system, the lack of peace, the taxes and the illegal ways by which they were collected and many other factors that were being revealed all through the research.

An important factor resulted in the Public grumbling was the riots and crisis which was represented by the conflict between Al—Amin and Ma' mun and was developed into a national conflict between the Arabs and Al—Mawall, Al—Zinj and Karmathians revolutions, the unplanned, public movements as those of Al—Shuttar Al—Ayya'ren and the opponent movements of Shiah and Khawarij in addition to the religious and ideological conflicts which tore the unity of the Muslims into sects and parties.

The fourth Chapter is concerned with the Islamic Public Opinion attitude towards the official institutions, such as : Al—Caliphate and A—Qada'. The attitude which was remarkable with its bitter criticism, whether in Poetry, fiction or proverbs, reflected to us the bad conditions of those institutions. The Caliphate which was, the highest religious and

official authority in the Abbaside State became so weak that the Caliph became a Play— toy in the hands of the Turkish princes. As for Al— Qada' it lost its dignity because their decisions were not according to the law.

What distinguished the Islamic Public opinion during the 3rd century A. H. was the grumbling at some times and the revolution in another. This called for the existence of centres and places where the grumblers met to express their opinions, such as: mosques, prisons, markets, holy— places and discussion — meetings and this what spoke about in details in the fifth Chapter which constitutes the last chapter of this research.

المحتويات

المقدمة

٥

١١

مفهوم الرأي العام في الاسلام

١٢

١ - معنى الرأي العام وأنواعه

٢١

٢ - نشأة الرأي العام في الاسلام وتطوره

٢٧

٣ - مفهوم الرأي العام في الاسلام - دراسة فقهية -

٢٧

أ - الاجماع

٣٥

ب - الرأي والقياس

٤٠

ج - الاستحسان

٤٢

د - الاستصلاح او المصالح المرسلة

٤٥

هـ - الجماعة والامة والاكثرية

٥٠

و - شرع ما قبلنا

٥٣

الفصل الثاني

٥٤

دراسة المجتمع الاسلامي في القرن الثالث الهجري . .

٥٤

١ - سمات المجتمع في القرن الثالث الهجري

٦٤	٢ - طبقات المجتمع العباسي في القرن الثالث الهجري
٦٥	أ - طبقة الخاصة
٧٧	ب - طبقة العامة
٨٣	١ - الفلاحون
٨٧	٢ - العمال وصغار الصناع
٩٠	٣ - العاطلون عن العمل
٩١	أ - العيارون
٩٧	ب - الشطار
١٠٣	ج - المكثون
١٠٨	٤ - الخدم والرقيق

١١٣	الفصل الثالث
١١٣	عوامل تدمير الرأي العام في القرن الثالث الهجري
١١٤	أولاً : العوامل الاقتصادية
١١٤	١ - الغلاء وارتفاع الأسعار
١٢٠	٢ - الفاقة وندرة الاقوات
١٢٦	٣ - تأخر الارزاق وشغب الجند
١٣٣	ثانياً : العوامل السياسية والاجتماعية والفكرية
٢٣٣	١ - التدمير من النفوذ الاجنبي
٢٧١	

١٤٣	٢ - انحلال النظام الإداري
١٤٣	آ - طرق التولية والعزل
١٤٨	ب - أساليب جباية الضرائب
١٥١	٣ - الفتن والازمات
١٥١	آ - الحركات السياسية والاجتماعية
١٦٥	ب - المنازعات الفكرية والدينية
١٧٣	الفصل الرابع
١٧٣	موقف الرأي العام من المؤسسات العامة
١٧٣	أولا : حالة الخلافة
١٧٣	آ - مسألة الخلافة في نظر الرأي العام الاسلامي
١٧٦	ب - حالة الخلافة في القرن الثالث الهجري
١٨٩	ثانيا : موقف الرأي العام من القضاء
١٩٧	الفصل الخامس
١٩٨	أماكن تجمع الرأي العام في القرن الثالث الهجري
١٩٨	١ - السجون
٢١٤	٢ - الأسواق
٢٢٤	٣ - المساجد
٢٣١	٤ - الاجتماعات العامة
٢٣٧	المصادر ومراجع البحث
	٢٧٢

رقم الايداع في المكتبة الوطنية ببغداد (٤٤٠) لسنة ١٩٨٧

الرأي العام في القرن الثالث الهجري

الرأي العام كثيراً ما يفسر أحداث الماضي، كما أن سلوكه الإنسان في
ماضيه، ومستقبله يفسره ماضيه حياته، ولكن هذا لا يعني أن الماضي
يشكل العامل الوحيد المؤثر في تكوين الرأي العام، بل أن هناك
مؤثرات خارجية وعوامل أخرى جددتها (سجرات) بالحوادث
الجديدة، وتغير ظروف الحياة، وتغير السلوك، والتغيرات الجارية،
وهذا يعني أن الرأي العام ينبت في ظروف، ووقت معينين، وقد يستمر
مقارناً مع شيء من التثبيت والتطوير والتعديل، ولكنه في ذلك ضمن
الحياة الإنسانية.

وزارة الثقافة والاعمال
دار الشؤون الثقافية العامة
رقم ١٩٨٧